



1510



٠٨٢

م

بهجة البصر في شرح فرائض المختصر ، للبنيس
محمد بن أحمد - ١٢١٣ هـ . كتب في القرن
الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥٣١٧

م

١

٧٣ ق ٢٧ س ١٧×٢٣ سم
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ١-٧٣) خطها
مغربى مقروء ، طبع .
الاعلام ط ٤ ١٥:٦ الخزائن العامة بالرباط
ق ٢ / ١ : ٢٥٦

١ - الفرائض ، الفقه الاسلامى وأصوله
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ ج - شرح
فرائض مختصر خليل .

٠٨٢

م

(فرائض مختصر خليل) باب منه ، تأليف
الشيخ خليل ، خليل بن اسحاق - ٧٧٦ هـ
كتب في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥٣١٧

م

٢

٣ ق ٢٦ س ١٧×٢٣ سم
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ٧٤-٧٦) ،
خطها مغربى مقروء ، تليها فوائد في صفحة .
١ - الفرائض ، الفقه الاسلامى وأصوله
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ .

٠٨٢

م

(الاعلان في أحكام البنيان) لابن الرامى ،
محمد بن ابراهيم - ٧٣٤ هـ . كتب
في القرن الثالث عشر الهجري تقديرا .

٥٣١٧

م

٣

٢٩ ق المسطرة مختلفة ١٧×٢٣ سم
نسخة جيدة ، ضمن مجموع (ق ٧٨-١٠٦) ،
خطها مغربى مقروء ، ناقصة الاخر ظنا . طبع
الاعلام (ط ٤) ٢٩٨:٥ جامع الزيتونة
٤ : ٢٧٤

١ - المخاصمات ، الفقه الاسلامى وأصوله
أ - المؤلف ب - تاريخ النسخ

مكتبة جامعة الملك سعود
مخطوطات

مكتبة جامعة الملك سعود

نيسر على مر ايام المجتمع ومسايد البنية لا اراكم انون

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم المخطوطات"
الرقم: ١٠٥١٠٥١
العنوان: شرح بيتون على بيتون في اركان بيتون
المؤلف: محمد بن بيتون
تاريخ النسخ: ١٢١٢ هـ
اسم الناسخ: ---
عدد الأوراق: ١٢٢
ملاحظات: ---

العلم على
الجميع

على عملها وغاية ما يتأتى له من الجرائد البسيطة ما يتأتى للعالم
بفعله واما الجرائد المركبة كحساب السهام والاندراجات
والافراد والانتشار وغيرها فلا يقدّر على عملها الا العلماء صناعة الحساب
فان كان ما هو اهل الحساب ولا يفقه عنده في كثير مما يطرح في تعيين الوارثين
وتعيين الجورضهم وكيفية جيبهم وغير ذلك وقد عني ان عمر في الله
عنه ما سئل عن جريضة فقال سلوا عنها سعيد ابن جبير فانه يعلم منها
مثل ما اعلم ولا عنه احسب منه وبهذا اذا علم الحساب من الشرح العلوي
واما موضوعه فقال ابن عرفة وموضوعه الترتيبات العددية فلا يصح
ومعنا ان الترتيبات هي التي يبحث فيها هذا العلم عن العوارض المتغيرة
لذا تهاهم كونها تنفس على سبب ما يتغير فيها من المتغيرات فاما علم
الجرائد على فقه الترتيبات فيكون لغيره فليس لهذا العلم بالنسبة اليه
موضوع واما الشيخ **يا محمد** عبد الله بن ابي بكر بن عيسى الصوفي الهادي
فقد قال في شرحه للجواب ان موضوع هذا العلم هو العدة واعتبر ابن عرفة
بل ان العدة انما هو موضوع لعلم الحساب كما هو ظاهر ولا يكون الترتيب
الواحد موضوعا لغيره **فان** الخاص ان الخلاف بينهما جلاو به حال
ولو اعتبر كل واحد منهما ما اعتبره الاخر والخاصة لقال بقوله وذلك ان الصرح
اعتبر ما اختلف عليه الجرائد من العدة الترتيبات لعددها انما هي واحدة
ينبغي تركها وتلحقها مع تركها غير الترتيبات وادوا هو لا يحل له بل هو هذا
تلك وعدد والى اعداد يحصرها العدد ويضيقها الحد وسموها
اصولا كما سئل ان سئل انما يعلموها اذ انما لم يتغير عليها كل ترك
فتلك الاعداد عندها وهذا الاعتبار هي موضوع علم الجرائد لا ترى
انهم يقولون في معنى تركت زوجا واما واخوين لاه هذه المسئلة
اصلها من سنة للتزوج وثلاثة وللزم واحد وللأخوين لاه اثنتان
ويقولون هذه المسئلة اصلها من كذا وتعود الى كذا ويقع الانتصار
فتصح من كذا الى غير ذلك فلا تجد هو ينقص من الاعداد فلا تجد
الصود ان الموضوع هو العدد وهذا يقول به ابن عرفة ايضا ولا يسي
الترتيب في تلك الاعداد انما هو وسيلة الى الترتيب التوصل لمعرفة
كيفية فقه الترتيبات والمقصود بالفقه هو الترتيبات فبان
عرفه راعي الموضوع بالفقه والذات والصودي راعي المفصود
بالاولية والوقوف والوسيلة وكل من الاعتباري صحيح وكون العدد

تعالى

مما يشبه

موضوعا

العلم على
الجميع

موضوع العلم الحساب لا ينبغي ان يكون موضوعا لعلم الجرائد بالاعتبار
الافتقار الى العلم بالترتبة عندها بعضه يقول حق يقبل الترتيب
يثبت المستحق بعد موت من كان له بقرابة او نكاح او ولاء يقول حق
جنس في الحد يشمل الحقوق العالية والبدنية وقوله يقبل الترتيب يعني
اما حقيقة او حكايا فلا ولا كما تقولون التي هي من قبيل العدة وذات
والعوزونات والعكيدات وكل ما يقبل الفسقة من الاصول والعروض
والكلاء كالاصول التي لا تقبل الفسقة والسفينة اذ اقامت عنها بعد
ان وجبت له والخيار وحده الفقه وفصاحي الاصراف وقد ذكر ذلك ينتقل
للوارث لان من مات عن حق فلو ارثه وخرج به ما كان غير فائدا للترتيب
كالولاء والولاية لانها لا يقبلان فلا يورثان وانما ينتقلان الى من
يسبقهما في اعتبار الترتيبات انتقلا واحدا وقد قل عليه الصلاة والسلام
الولاء لحقة فالحقة النسب لا يباع ولا يوهب وما ابدته من ان العدة
على قبول الترتيب وعدمه فها قبله ورث وما لا يقبل فالحق في الصواب
ما عطفه شهاب الدين العراقي في البروق ونصه على اختصار البقوة
انفاضة الاولى في غير ما ينتقل الى الاقارب من الاقارب روي عن رسول الله
صل الله عليه وسلم انه قال من مات عن حق فلو رثته وهذا لا يفتي ليس
على عمومه بل من الحقوق ما ينتقل الى الوارث ومنه ما لا ينتقل
اذ من حق الانسان ان يدل على عند سبب اللعان وان يقع في الابلاد وان هو
بعد الظهار وان يختار ان يعامى اكثر اذا سلم عيها ومن حقه
ما فرض له من الولايات والعلاص وجميع هذه الحقوق لا ينتقل
الى الوارث منها فمروان كانت باقية والضايف لها ينتقل اليه
ما كان متعلقا بالمال او بدفع ضرار الوارث بعرضه او تخفيف
الموت وقوله بدفع ضرار الوارث بعرضه او تخفيف الموت هاتان
الصورتان تنتقلان للوارث وهما ليستا بقدار **فقد** انقدف
وفصاحي الاصراف والجرايم والعنايف في بعضا ولكن ذلك لا جد شفا
غلب الوارث بهاد حله على عرضه مو فخر موروته واجبا يقبله
واما فصاحي النفس وهو غير موروث اذ المرء يبيع نفسه للموروث
وما ثبتت الا بعد موته وما كان متعلقا بنفس الموروث وعقله
وشهوته لا ينتقل للوارث وانما يورث المتعلق بهاد وهذا لا ي
الورثة يورثون المال فيموتون ما تعلق به تعلقوا لا يورثون عقله ولا شهوته

يشغل

الترتبة

تعالى

لا اله الا الله
محمد رسول الله

والا يتبعه فلا يرتفع ما يتصلق بذلك وما يورث بوث ما يتصلق به وما لا يورث
لا يورث ما يتصلق به من قبل الوارث خيرا او شررا في البياعات وخيار الشفعة
وخيار التعيين اذا اشترى موروثه عبد من عبيدين على ان يعين باختياره
الذي يريده منها وخيار الرضوخة اذا مات الموروث له بعد موت الموروث
وخيار الافاقلة والقبول اذا اوجب البيع له بعد موت الموروث والقبول والرد
وخيار الهبة ما في **وجه** تكملة ما وقع في الخرش هذا وما في العينة عند
ذكر من الغافل عمدا من الارث وقد عني هذا الاجماع على ان الفاضل
لا يورث والميراث لا يستحق الذي ينتقل اليه الحق الفد كورث الوارث بالعرض والرضوخة
او التعصيب او بهما وشغل ما ينتقل الى المشتري او الموهوب له مبيع
او هبة من كان له باخر جهتها بقوله المستحق يعني ان لا يكون مستحقا لثقل
ذلك الحق الى الوارث هو القرابة والنسب والولاء وهذه الثلاثة هي اسباب
الانوارث ومن انصف بواحد منها وجب له الارث كما قال ابن التلمسان في
• ثلاثة توجب له اقل عليم • وهي النكاح والولاء والرضوخة • وفيه عليه سببان
واحزان استند بهما السببان على ابن التلمسان في وهما العلق والاسلام
فاما العلق فان الميراث عندنا يعلق ولذا جاز له ان يخاص بهك البيه
فقاله ملاله ما لم ينتزع السبب فاذا مات الميراث قبل ان ينتزع السبب
ملاله ففدمات وملاله ملك له وليس كذلك وجه باخر به السبب فاما
سوى الارث ولا سبب للارث سوى العلق واما بيت العلق فهو وارث
معين على العلق كورث لانيته وولاية عامة وهي ولاية الاسلام
وقد ذكرها ابن رشد وابن سلاسر وغيرهما فحصل ان اسباب التوارث
خمس في اربعة وهي النسب والنكاح والرضوخة وهو الولاء وملك الاسلام
وهو بيت ملك المسلمين وهكذا ذكره ابن خروف واما واحده ففد
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله تعالى لي كمثل ففسقه من ايتكم
الى نبي مرسل ولا ملك مني • ولان تولي ففسقه بها بنفسه فقال
تعالى يا ايها الذين آمنوا لا تدعوا قلوبكم غافلين قل الله يعينكم في
الخلافة واليه يستقر الحكم بين عصابة بقوله • علم الجرائض علم لا يخبر
له • يدعي ان قد تولي ففسقه الله • ويحيى الحق تبيانا لوارثه •
وقال سبحانه يا ايها الذين آمنوا لا تدعوا قلوبكم غافلين • قبل ان تشرى
ما اوتي به الله • واما اسما فاعلم الجرائض وعلم الموارث والجرائض
جمع في رتبة على غير فياسلان فبلا من جمع في رتبة على فاعلم ان يكون

علة

بقوله بعد موت من له وهو
متعلق بقوله يشغل وقوله
بقرينة او نكاح او ولاء متعلق
للمستحق

كالمسألة

واضح علم الجرائض

اسم علم الجرائض

اسما



اسما لاصقة كما فيه به • التمسيد يقال مرقا لثقله او مرقا لثقله
واوجبه ومنه قوله تعالى فمضوا ما فرضتم والقواريت جميع ميراث
مفصلة من ورث يرث ورثا وورثة الارث اسم للثقل والموروث وهو من
منقلبة عن واو كالميراث وسوى العلق الميراث ميراثا لانه يفي بعد
ماله والورثة لبقا به بعد الميت ولا خذ هو الارث وفيه غير ذلك كالحق
السببان **تبيين** تسمية هذا الحق بعلم الجرائض اصطلاحية وهي اخص
من اللغة قبل الجرائض اذا اختلفت تدفقا في الواجبات على اختلاف انواعها
لانها مفردة ولا يدرى عرف الاستعمال خصها بعلم الجرائض كواخص
لغيرها بطور المسالك التي تدور بالقرابة والافاقلة عليها وقال
ابن النخلة انما يسمى هذا الحق بعلم الجرائض لادوار الحق الجري على
السنن وهو **واما** استمداده فالضمان انما يراه به هذا الكتاب والسنة
والاجماع لانه مستند وما خوذ منها وهو المعبر عنه بادلة التوارث
وسبب ان ساء الله عن ذكر الورثة تعيين من يرث بالكتاب والسنة
والاجماع فلما كان مدار الارث على الثلاثة المذكورة ومما لم يثبت له ذكر
فيها فلا ارث له ولا يدرى هذا العلم كانت محل استمداده فبما مله
ويحصل ان يراد بالا استمداده ذكر مبادىء الحق الاصطلاحية وهي ما يبنى
عليه الحق كما يقال هذا الورثة صنفا من اهل النسب واهل النسب باهل
الاسباب الزوج والنزوة وموليد النعمة والولد واهل الانساب من قبل
ذكر وراثته وعدد الرجال عشرة وعدد النساء سبع والاطلاق المذكور للارث
بالتعصيب والاصح في المسالك للارث بالعرض الاما خرج عن الاصطلاح
واما علم الجرائض ففد ذكر العقبات بشرح الحومى الاجماع على ان تعلق
بعض بقضية بحيلة من فاعلم به وسيفك عن السببان فاذا لم ينتظم احد
اشترى الناس كلهم على قاعدة في هذه العقبات **واما** تعلقه بالغير فهو عام
هو علم به وتركه العقبات • كون التعليل عرض عين على كل علم به او عرض
كعقبة بحيلة من فاعلم به وتركه الشيخ السنوسي • بشرح الحومى وسيله واخره
السنن • بل انه لا معنى للتزدد فيبدل هو عرض بقضية جزاء قال وفد كل كشي
من التلخيص السلف الصالح يحيل بعضهم على بعض وبعضهم لم يتفق
لتعليقه اصلا ولم يجز احد منهم انما شر احد ايقا منعه **واما**
مسائله وهي هنا الكليات العند رتبة تحت اجزاء هذا الحق كقولهم
كل من لا يرث لا يجب وارثا الا اخوة مطلقا وكل من يرث لا يشرى لارث

ارثا

استفاد اح على الجرائض

حكم الجرائض على علم الجرائض

مسائل علم الجرائض

قضية علم العربي

ف. مختصر

مؤید

2

معتبدا حتى يحدوا البراءة والنجاح والصلاح والايقان قال ابو العباس فيه
اشارة الى عظم منزل هذه الاصول في الدين وعموم وقوعها بين المسلمين
وقال ابن يونس قد عطل الله على تعليمها وتعلمها جماعة
من العلماء والتابعين فلا ينبغي لعالم جهلها ولا ان لا يتوسع فيها
هذا وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قد قال من فصح ميراثا فوضعه
الله عز وجل فطع الله ميراثه من الجنة وهو معنى قوله تعالى بعد ذكر
الموارث وبيانها تلك حدود الله ومن يجمع الدور سوله دخله
جنته من تحتها الا من غلب عليه فيسها وذلك يجوز العظمى ومن
يقص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله ناراً خالد فيها وله عذاب
مهيى **قال** ابو السحاق ابن شعبان وهو مع هذا اطلاق الدعوى يعني
اذا اعتقد ذلك ديناً **وقال** تعالى يبين الله لكم تعلقوا يعني كى لا تضلوا
وقال تعالى لا تفعلوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير روى ابو عبيد
عن ابن عباس قال معنى الآية ان لا تأخذوا في الفيراث بعد امركم الله
عز وجل تكن فتنة في الارض وفساد كبير **واما** نسبتته مع غيره
من العلوم فهي بالنسبة الى علم التفسير والحديث الخصوص لان
اخص منها اذ هو مستنبط وما اخذ منها فافهمها الله له وبالنسبة
الى وفيه غير التوارث التباين وكذا بالنسبة الى سائر العلوم **واما** علم
الحساب فهو من رتبة العلم **واما** الفقهية **وقال** ابن عرفة هي
كعادة الفقه مع ضربة التنصيص لا والفايدة بمعنى الثمرة
والغاية وهي اصول ملأه للانسان يفتدربها على الجوان على جهة
الحكمة والصواب **تتممة** قوله عليه السلام في حديث ابي هريرة
انه كور في الفضيلة تعلموا البراءة في فيه الامر ولا بالانطلاق ثم انشا
بالتعليق ثم فرغ عظمها قوله وانها نصف العلم وانها تنسى وهذا
بمعنى التعليق وكل منها ما يرجع الى من الامر من قبلها ان تعلموا
البراءة وانها تنسى بغير لانها نصف العلم ولا انها تنسى ان يترد الاشتغال
بها حتى تقدم ولا يوجد من يعبر فيها الى دل عليه قوله في الحديث
الفتنة حتى يختلف الاثنان في البراءة فلا يجدان من يفصل بينهما
وهذا معنى قوله عليه السلام وهي اول ما ينزع من امتي لقوله
عليه السلام ان الله لا ينزع العلم انتزاعا ولا كى ينزعه بقبض العلماء
وقد اخذ بعض العلماء من هذا ان رجال لا يخبرون الناس عالم

علم الائمة وامامه
جليلة

يقضي للميت في كعبته ثلاثه
 انوابا واكثر للورثة وما
 لا اله الا الله
 محمد رسول الله

منه
 انه قيل على ان مؤنة التجهيز
 مفقودة على غيرها

من رقة وخشونة على قدر حال الميت واما العدد فيفرض بثلاثة اثواب
 ولا خلاف للورثة فيها فانه الشيخ يوسف بن عمر واعتراض عليه غيب
 ضام ان **طبي** فقه زعماء **ج** **قوله** قوله الفضة في باب الجنان ولا يفرض
 بل ان يجرى في ثوب الوارث بقدر اذ به الزيادة فيمنع على لباسه في الجمعة والعيد
 لا الزيادة في العدد على الواحد الى الثلاثة **قوله** الفضة في ذلك ان لا يستمر
 الميت او عورته هو لا يتعلل بالجنون تركه والثلاثة شرع للميت يفرض
 له على الورثة والورثة ما يرد ذلك عند التمسك **قوله** ان ترك الهالك ما حصل
 ثلثة اثواب فيحصى له بها ويجب على الورثة وغيرهم في قبضته في هذا ان ذلك
 هو للميت في حاله وان لم يتركه لم يتركه قيمه فالواجب على الناصر في
 التجهيز ثوب ثوبين او عورته او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 والذليل على ان مؤنة التجهيز مفقودة على غيرها ما ثبت في الصحيح ان
 مصعب بن عمير قيل يوم اخبره لم يتركه الا في ثوبين فدانوا اذا غلبوا بها
 والتدبير في جلاءه واذا غلبوا بها جليده اراسته فقال النبي صلى الله
 عليه وسلم غلبوا بها الله واحملوا على رجليه الا في ثوبين او ثوبين او ثوبين
 ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 ان باب الدين وورثته عندهم في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 مع احتفال وجود الجميع او بعضه فذلك على ان المواراة مفقودة على
 الجميع **قوله** في الخلق لا خلاف في ذلك فان ابن يونس والحكمة في
 ان ستر الميت وصيادته هو للدين وجعل اذ لا يجوز تركه مواراة ولا لغيره
 لم يخلو قبله الرجب على المسلمين في قبضته لان مؤنة تجهيزه من ثوبين
 ميتا ولا خلاف في صلاته اذا اقلس يكون اولى من غمره به بعد اجتماع اليه
 من ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 الخفي فان مالكا في العبد موكب في ذلك ان الله في ذلك ان الله في ذلك ان الله في ذلك
 من راس المال وان ثوبين عليه دين خلا لا اول ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 تقضي الدين التي تعلقت بذمة الهالك لا في ميتة الثابتة بل في ميتة
 او بالافرا في الحق مطلقا او بالافرا في الحق مطلقا او بالافرا في الحق مطلقا
 وان انت على جميعه فان لم يكن في جميعه فلا بد من راس المال
 فيعلا وجوده واما دين غير الامميين فيعلمون عن دينهم فلا اخرج دينهم
 وبطلت فقلت خرج منها حقوق الله العبر وضعتهم من زكاة العين
 والبقارات والتمرد واذ الشهد تحت بوجوهها عليه في ذمته والاربع الثلث

في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين

في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين

ويخرج الدين كله من راس المال وان ادى الى حرمه ارباب الوصية قال
 في الفدية والدين مفقود على الوطيل والاجماع على ذلك فان ابن يونس
 ووجهه ان الشئ اذا انقلب به حقا او حقا او حقا او حقا او حقا او حقا او حقا او حقا
 عوض فدمه ملاك عن عوض فتمت به **قوله** الميت في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 مؤنة التجهيز على الدين بل ان التزاة بعد الموت تعينت لقضاء الدين
 لتعلق حو رب الدين بعينه في اب ذمة الهالك فيخرج من النفس
 الاول ولما لم تكن التجهيز فلا تصيب لها التزاة لانها ان عرفت عنها
 جعلها بيت المال او جماعة المسلمين وملاك متعلقا بعين
 الشئ واولى مع ذلك متعلقا بذلك الشئ واولى مع ذلك متعلقا بذلك الشئ
 بعينه من جسد جالسه وهو محدث ومعه من الهالك ما حصل
 به احدى الكهاتين فيفقد ففقد الوارث ان به الجنب لا يوجد للحدث
 بدل فينتقل اليه وهو التيمم خلافا لحدث في ذلك هذا وبقي
 ان يجب ان يردوا جصين احد طهرا لا لا تسلم ان التزاة تعلقت
 الدينون بها وحدها بل تعلقت ببيت المال تعلق المواراة به
 وتلزمها ان لا يستتبعها من بيت المال رجة تعذر بعض الاوقات
 ويقاد المواراة الى وجوده فيه بسا دجسم الميت والدين يوقى
 الصبر فيه حتى يزول العذر وهو ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 والخامس ان الجواب الثلث مرتب على سؤال يراد على الجواب الاول وهو ان
 يقال اذا قلنا ان ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 ذلك الى تسلم ويظهر في التزاة فليعلم فمقت المواراة على الدين فيجب
 عنه بعد اذ عرفته صله ثم ان بقيت بقبية بعد اخراج جميع
 ما تقدم او ما كان منه خرج وصايله لا في ما تقدم يخرج من راس المال
 وان اترعى على جميعه وان ادى اخراج مرتبه الى حرمه التي بعد هذا
 الوصايا بل انما تكون في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 كان في ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين او ثوبين
 في اخر تيمم خاص اربابها فيه والافذع الا في الاكدر اجمع قول الفقهاء
 في باب الوصية وفقد لضيق الثلث في اسير في تقديم الدين والوصية
 على الميراث بنى النور ان قال تعالى من بعد وصية يوصي بها او دين **قوله**
 السهيلى ان قيل لم يرد الله تعالى بالوصية قبل الدين قلنا في حق البلاغة
 ان يقدم ما يجب الاعتناء به من رقة ويبدله وادار الدين معلوم واصر

بين لانه عن الغمارة ومنعهم منه فلو جدد بعد احتاج الى بيانه
وقد قال سبويه انه بعد من به كلامه هو به او يريد ان
واخر وان كانا جميعا يسمىانهم ويعنيانهم وايضا الوصية طاعة
وضرر من فعله العيت والدين انما كان لانه بعد نفسه وهو منوع عن ذلك
احواله وقد نوه رسول الله صلى الله عليه وسلم منه فبدل بلا فعل وقد
ابن مرفوع او قوله تعالى لا احد الشقيين ليست بشيء فيها بعض ما في قوله
تعالى ما انا اوبلكم ولا يجوز ان تكون بمعنى الاول لانه قد يعرف الذين من غير
وصية والوصية من غير دين وقد يتفهمان بدل باو على ان احد الشقيين مدفوع
على الميراث والدين مدفوع على الوصية بلا جلاء والوصية تفعل العيتان
وقد ابر عن عكسية وهذه الآية انما قصد بها تفديج هلا دين العاقلين على
المراثات ولم يفهم في ترتيبها انفسها وانما قصدت الوصية للدين
والدين مدفوع على الوصية بلا جلاء والذ اقول في هذه الآية الوصية اذ هي اقل
لزمها من الدين اعتناء وتبلا اليها كما قال لا يغادر صغيرة ولا كبيرة الا فيها
فد ملامدا اجل انها مضمة الى الوصية التي هي كاللزام يكون لكل وصية
اذ قد تضمن القمارع عليها واخر الدين لمضمة وذلك لانه فويكون وقد لا يكون
فبدل ان يكون الذ لا بد منه ثم عكسية بذكر الذ يكون احيدنا دفعه من ايها اذ
هي صك ملسا بين وضعها واخر الدين اذ هو كخبر غير يكلمه بقوة
ولغيره مقلد قلنت معنى قول ابن عكسية اذ هي اقل لزمها من
للدين ان رتبته بالاول الشرع ليست كرتبة الدين لوجوده وتوابعها
وليس من كثر ومما يفيد من كلامي فضل الوجوب جبره فقل ان تنفويج
والاكتفاء وتاخير التذنب ولا بد الاكتفاء بالوصية والترتيب فيها
ولمحت بالاضمار دون غيره لانه كثير امل اذ به الصليب ولا يبعد هذا خلاف
الدين بل هو يوصف بالولاية والعدل **فهذا** ابيد من ملامد البير المصنف
مما يخرج من التركة **ولنت** كرمثلا بوج ما تقدم وهذا اطلاق
ولم يترك الا عبدا امره من عشرة دنائير ثم جنى العبد على جلد فحسب
له ستمائة شاة خضراء دينار او اقل هذه الجنى عليه من يد اخرته
لثبوت جنائنه عليه وعلى العيت عشرة دنائير اذ ينال جلد وجهه
وارثه او غيره بخمسة دنائير وقد كان اوصى بثلاث ماله فاذا بيع العبد
بخمسين دينار او اقل اخذها الجنى عليه ولا شيء للباقيين ويستين
اخذ اخر تعلق عشرته وبسبعين اخذ الجنى خمسة واقتسوا هل

العقوبات

الشرع بخمسة الباقية على قدر دينهم واذا بيع خمسة وعشرين
اقتضى ارباب الديون يؤمنهم ولو وصية ولا ميراث فاذا بيع بمائة كان
ثلاث ماله الذ اوصى به خمسة وورث عنه عشرة واربعة
وبالذ تفعل التوفيق تميم **اصلا** ما ذكره المصنف هذا لا بد من
في الفقد مات وتخصه ابن عرفة مع زيادة فقال اول ما يخرج من كل
التركة معينة الى الولد واليرث هو الخور وزكاة حب او ثمرات عيسى
وجوبها **فيكون** وجوب الزكاة لثبوتها في ماله كذا في كل من كان له
كذا ان لم يكن سماع خذ ان كان فيها ثمنها او اوله كذا في ماله
اخباره ثور دين ولادى ثم ما الشطوبه في حقه بواجب عليه له تعالى
من زكاة او بغيره ان يرضى او نه قلنت للباقي عن عبد الله
عن بعض شيوخه نذر الحق في الثلث فلعن الاول في العلق في الثلث
في الموصى به والانتفاضا ونجد ومنها في ضيق التركة الفقهاء منها
في ضيق الثلث **فيكون** زكاة عيسى حلقه مرضه من راس ماله مطلقا
او ان اوصى بها والامر بالوارث بطلانها فيكون قولنا للخص مع الشطب واسب
القاسم **وقد** بحث مصه الحكار في جعله كلام ابن رشد والحفي خلافا
في مسئلة زكاة العايشية فان للخصي بها الحلق لانه انما ذكر ما يخرج
من بيت المال ولم يوصل فيه من غير كوابن رشد لعل ان ذكر العيشية
ذكر منها العايشية انما حل حولها وليست فيها السوى الواجب
واما تقييد للخصي ذلك بجمع السماع فلا يخالف فيه ابن رشد ايضا
لان السماع اذ كان هو جودا ووصى حول العايشية ومات ربه
فدل على السماع على سماعه زكاة تقبل ويستقبل بها الوارث حولا
كلما تقدم في يد زكاة في بحث ايضا فيها ذكر ابن رشد ومن تبعه
في حقوق الله بانه يفتى ان من ماله زكاة ماله مودة توشه
انها في ذمته ومات انما توفقه من راس المال وكذا من الشهد في
ذمته بوارث او انه قد نذر كذا القلان والمساكين مع انه قد نذر
في الدعوة وغيرها ان نذر ان يتصدق على المساكين جميع ماله
انه يوم ماله اخرج ثلث ماله ولا يخرج عليه في عيادته وفي يوم
الورثة باخر اجماع راس المال ثم نقل من كلام الشواخ وغيرهم ان
له بغيره وردة **في** بانه لا حجة له في كلام الدعوة اذ لا ماله
بين الامر بالشرع وجوبه وعدمه الجنى عليه بانه موصى بالوفا به

الكل من اجل نسبه
محمود الله وحيد
تعالى

ويلزم ويدنو بعد مده وان كان لا يقضى به قال في الجواهر وكيف
ما تصرف في احوال النذر فلا يقضى به وهو من سائر الاقضية من سماع
حين النكاح ثم بعد ذلك عند دفع الوفاء وان كان لا يقضى به قال
ابن رشد في شرحه فلا يقضى عليه بلا صدقة وان كان داخلا في الترتيب
منزلة موروث في زوج الاخراج والتأخير عند عدمه والاصل ان حق
المرأة التي تزوجت عليه من كفارة ونذر وكفارة في غيرها كذا تنزل
ما شئت او حرث او عين من ثمنها بعد دين الادميين اذا شهد
بها في كنفه وامامها في عرضه فكذا في الحب والنكاح والعقد
اذا كان فيها العيب الواجب ولم يكن سماع من المصنفات العشرة
على الرعي وغيره وانما كذا العيب وان على حوله من غير كوارض
بها تكون من راس العمل بعد العيب كسائر حقوق المهر وان لم يورث
بها المهر يجر الورثة على اخراجها فخرت الزكوة اكلالة مهر كذا الخ
والعقوبة غير مستقيمة من النصف الزوج وبنت بنت ابن
ان لم تكن بنت واغت شقيقة اولاد لم تكن شقيقة اعلم ان المهر
الذي تورثه كذا ابنة بنته وهي النصف والربع والثقلان
والثلث والعمدة من وفاء على حريق النصف والنصف وضعفه وضعفه
ضعفه والعمدة من وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه
ونصفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه
الربع والثلث وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه وضعفه
يقتدر ان لا يحل الزوج وبالحجاب النصف منه ولا يورثه المقتدر
كذا قال في التلخيص في ذلك وفي بيده الاول وبعدة لعالم
ما مضى لان النصف هو اول النسب واخر اجزاها البسيطة
وقول من في النصف بيان لقوله ثلث الباء لوارثته لانه وان كان عاملا
فيمن يترك بالزوج او بالتعصيب او بهما الا في ما بعد من البيان
والعقد في قوله ولما صبح في حقه بعد ثبوت الزوج في حقه علم اريه
بمخاصه فانه فان ثلث الباء في الزوج وهو النصف وارث الزوج
والبنف والاغت الشقيقة النصف بلا قول وارث بنت الابن لانه
بالاجماع وامام الاغت للاب فاصل صبيها لوارثه لقوله عز وجل ان امرا
هكذا ليس له وله وله اخت ولها نصف ما ترك قال ابن يونس اجمعوا
على ان لا يتر عاصمة الشقيقة والاب فيك واما التي للملح في حجت

بجليل

والله اعلم بالصواب

بجليل خاص واجمع عول في ان الشقيقة مقدمة على التلاب فاصل
الترتيب بالقران والتميز بالاجماع وعصب كذا اخ يساويها
هذا في موضع الاستشهاد بها قبله من ارث النسوة الاربع بل يورث
بها عمه مالم تكن واحدة منهن مع اخيهما والاعصية اصله
قوله تعالى يورثها من بعده او لادكم لادكم مثل الانثيين وقوله تعالى لادكم
اخوة رجل لا يورثها من بعده بل لادكم مثل حلف الانثيين ومعنى كذا
المنف على ما اختلفوا في وعصب كل واحدة من البنات وبنت
الابن والاغت الشقيقة والاغت للاب اخ يساويها شقيق
غير ثلث لادكم مثل حلف الانثيين ولا يعصب الاغت الشقيقة
الاغت للاب بل تادخه النصف فيرثها ويورث هو عاصبا ويعصب
الاغت للاب اخ يساويها لالاب غير ثلث لادكم مثل حلف الانثيين
ولو كان الاخ شقيقا لم يعصبها وبنت كذا لانه يساويها
ويعصب البنات اخ لها يساويها الوصف الذي به وهو
البنوة ولا ينفقت لثبوت شقيقها لالاب ويعصب بنت الابن
اخ يساويها كونه ابن ابن نسو كذا شقيقها لالاب ويعصبها
غيره كذا سيدة لقوله الا لابن في ركنها مطلقا او اصيل
في قول الفقيه يساويها ويساويها بنت الابن يعصبها اخيهما
لا يورث على الفقه لانه لم يورث به ثقل الجواب عن اعتراض رحمه
الله بان نكحها وامام الاجماع ولما ردا اعتراض في قصر كلامه
على خصوص الاغت الشقيقة والاب قال ولا يورثه كذا
البنف وبنت الابن لوجود سلاصته من النكاح مع ما يورثه قوله
وهو الابن ثوابه وعصب كذا اخته ولا يعصب بنت الابن غير
مقصود على الاخ كذا سيدة ولا يعصب الجدة وما بعدة على الاخ مؤذن
بعدد العمود لانه الجدة والابن لا يعصبان الا الاختين ولما
نظر من ان المهر لادكم والعور وكذا ما بعدة في الورثة اخو البنت
وعنه بدنسمة للبنت لالوارث فان جعلنا على حقه
الاختين كان جاريا على هذه القاعدة وان جعلنا على العمود
كان قول الفقيه اخ بدنسمة الى الاختين منسوب الى البنت
وبدنسمة الى البنت وبنت الابن منسوب الى عمها وهو الى البنت
ابن او ابن ابن فيجعل القاعدة المذكورة هذا العمل الاجمعي

حج
بأنسبة بنت الشقيقة

بسم الله الرحمن الرحيم
 لا اله الا الله
 محمد رسول الله

وسميت عقداً جوفها ومرفقها جوفاً
 وسميت عن الثلاثين وفيها من
 به من الثلاثين وهو من جهة اليمين
 الثلاثين على ثمانية هذه من الثلاثين
 على الثلاثين من الاغوات وفيها من
 في هذه الثلاثين على الفتح وهو
 واللام في قوله وتعدد هو في معنى
 ان ويدخلون عند تعدد كل من
 في يده على اليمين حتى يكون اسم
 والثلاثين لتعدد الالف في قوله
 الا حتمت لاتي فيها وقد اقبلت
 العلم وباب حروف الجوز من التوضيح
 المفعول له على ما في التعليل
 لا يرد على الفصح ما اورد في غيره
 اجتماع البنات والاخت والاخت
 او الاخت الشقيقة والاخت للاب
 قوله والاولى من الاخرى وقوله
 اعلم والثانية مع الاولى الشدة وان
 بنت الابن لا يها هي الثانية من
 وبذلك ولي بنت الصلب والمعنى
 الصلب الواحدة فليست الابن السدس
 لا البنات تاخت النصف والعله ما
 العدة كوزنا فذة بنت الابن وعد
 فيه ان تعددت لانه تكلمت الثلاثين
 اكثر من الثلاثين وام اذا بنت
 والسنة واحدة او اكثر فان السجلى
 النصف في ثمانية لها وسور كانت
 وقوله وان كثر اي سرك استويا
 اما ان اختلفت الدرجة والسجلى
 والضمير كثر يعود على الفخذ
 فان ابى

بنت الابن وان تعددت مع بنت
 الصلب العرس

الانكاح اذا خزن با بعض الكثرة
 الثلاثين

مرزوق

مرزوق وغيره لثلاثين اراد به الواحدة
 عليه وان اراد به التعدد ففي عليه
 وقوله وان كثر معنى فتلادهم واجاب
 بالثانية الجنين فلا وبه في الجمع
 في ابقاء الالف على ظاهره جمع
 في قوله ما فر من ابيه كلام
 من فخره على بنت الصلب وبنت
 منه صواعق الترتيب في قوله وبنت
 والثانية في قوله على صفة فقهه
 على الصغرى وان الثانية تضم بنت
 العموم وان كانت رابعة في لامة
 فليكن بنت الصلب والاخت الشقيقة
 وهي ابنتي باعنا جنسه وهو غير
 على خلاف مقتضى الحكم من غير
 واخت لاب فليكن قوله اعلم
 مسعود فان افضى فيهما فافضى به
 للبنات النصف وليست الابن السدس
 تكلمت الثلاثين فيقول ان يكون
 وسلم او اباؤهم ابن مسعود
 هذه التنسية الثانية على ان
 الصلب وبنت الابن في قوله
 الصلب ثلاثة ارباعه وهي نصف
 سدس جميع المال وليست النصف
 حصة من ربع كانت الاخرى اقص
 في السهم والله اعلم وعجبت
 في عهدهم لاف او اسفل فمما
 كانت بنت الصلب او بنت ابن
 اخبر ان الابن الثاني هو فقهه
 خلفه كان الذكر فقهه الدرجة
 فانه تجب لها من الفيراث وقوله
 او بنتان فقهه او بنتان فقهه

الحوا
 كذا كذا

الثلاثين

عصبتها غير ثلث لئلا كرم مثل كرم الانثيين وكذا عصبتها ولو فضل
لها ثلث في الثلثين كما جرت شقيقة واخت واخ للاب فتاقد الشقيقة
النصف ويقتسم الاخت والاخ للاب النصف الباقي بينهما ثلثا فيجب
للاخت للاب في هذه المسئلة لا التعصيب للسدة لانه تعالى ولو
كان هذا ذوقا اخر لوجب لها اقل وهذا كله يؤخذ من كلام المصنف
كذا ولما كان عموما هذا التشبيه يتناول قوله واسبق للمصنف
مع انه لا يلائم هنا استندركه المصنف بقوله الا انه انما يعصب الاخ يعني
ان الاخت للاب لا يعصبها الا الاخ للاب لانه في رتبتهما حسا ومهنا
ولا يعصبها ابن اخيه لان ابن الاخ لا يعصب من في رتبته وهو بنت
الاخ فلا يعصب من فوقه وهي عنه بخلاف ابن الابن كما تقدم والفرق
التعصيب في باب البنوة فمن غير تعصيب ابن الابن لانه في رتبته
ولكن فوقه والتعصيب في باب الاخوة ضعيف فالمرتبة الاولى غير وهو
الاخ له قوة التعصيب بنفسه ويقتسم رتبته فان كان عنده ضعف
عن التثنية وجار لا يقدرا على دفع نفسه وهذا مما يدل عليه فيقال اذا
كانت الاخت للاب مع اخيهما ورثت مع ابنه لان رتبة بنت الابن مع الابوين
وتتبع مع الاب بعد وقد علمت وجهه والترتيب الزوجي **فلا أكثر**
الربع هو بالتعريف معكوف على النصف من قوله من ذ النصف والزوج
بالربيع معكوف على الزوج المذكور يخامع النصف وهو من النصف على
معكوف على عاملين مختلفين امتد علم مذهب من اجزاء مطلقا او بما مذهب
من اجزائه ان تقدم الجار كقولهم في الدار زيد والحجرة عمرو وهذا تقدم الجار
ويقتضي ان يكون الربع من جوارح امتداع على خذ ومضاف والزوج غير كقولهم
الربيع الذي زوج اي اذا كان الزوج مع ربيع الزوجية القوية فله الربع وبعدها
اولادها واؤلاد بنينها ما سفلوا قدر تعادل ذلك لهن ولد فلكل الربع مما
تركته وكذلك يكون الربع للزوجة فلا أكثر إذ المربع للزوج والصورة رتبة المذكر
قلن تعادل رتبة المذكر فقلن كنوا له المربع كقولهم في قولهم في رتبة النسبية
فيتميزه الزوج انتقل عن النصف المذكور له قبل بسبب وجود البويج
وهو حاجب له من النصف الى الربع ويؤخذ منه ان ذلك البويج وارث لهما
تقر من ان من يارث لا يحجب وارثا فلا حجة الى قول **ج** لا بد من تقييد البويج
بكونه وارثا فيجب البويج الزوج من النصف الى الربع ولو كان من رتبة لانه
في رتبة امة اجماعا كما قاله الخفي وكذا يحجب ولد هامة عبد كانه زوجا

في
خواتم

فولدت

فولدت معه ولدا ثم فارها وتزوجت هذا بعد ذلك ولدا هامة العبد
حزب رتبة هامة فوجب زوجها فانه ابن يونس وما ذكره القوم من
صاحب الربع الزوج والزوج هو الذي عليه هذا المذهب وما وقع في الفقه
ونبذه المستور من زيادة الامم احدى الراويين من رتبة هامة ان شاء
الله تعالى عند الكلام عليها **في الاول** ومع لاحق انما خالف في التقييد
في هذا مع ما قبله من التثنية على ان المصنف للمروحة ليس لها حجب لاطانة
بل يعارض الحجب وهذا السدة من النسبية للامم فانه ابن علي وقيد القيد
هذا البويج بكونه لاحقا لزوج المصنف لان ولده من زنى او نكاح فاسد غير
لاصق به فليست له ولا يحجب وارثا ولم يرد في هذا القيد مع ولد المرأة لان ولدها
من زنى يثقل بغيره فيجب الزوج من النصف الى الربع كما تقدم ذلك ولو
كان وارثا لكان له الثلث واصح من لانه لا يلزم من كونه لاصقا ان يكون وارثا لقيام
ما منع به من غير اوراق مثلا بخلاف الوارث فلا يكون الا لاحقا على انه لاحقة
الى التثنية بواحد منهما الصلابة الكلام مع وضامه وجود الاستسباب وانتفاء
الموانع **باب** كما قلنا في هذه المسئلة ان يقال زوجة رتبة الثمن
ويرث اخوها ما بقي ولا شيء للاخ الزوج وكيف يكون اخوها بغيره الزوجها
مقتدما على اخيه لانه لا ينفصلها الى الثمن الا في رتبة الزوج **جواب**
ان يتصور يكون الاخ المذكور من امها فقط ولا مانع من كون اخيه لأمها
بغيره الزوجها وبما انه ان يقال رتبة وابنه وامرأة وبنتها الزوج الرجل البنت
والابن المرأة فينزوج الكبير الصغير ونزوج الصغير الكبير فقلت لا بأس
وقد علمت المرأة رتبة منه فوصفت غلاما فليقل للرجل ابنة ولنزوجة
اخ لام ثم مدت للرجل وترد اذا جرت رتبة الزوجية من رتبة اخوها وامها
الف هو مقيد البنت من ابنة البلاء ولا شيء للاخ الزوج لان الاخ لا يرث من اب
وان سبق في هذه اللغة هو حاصل الإقامة البنيضية التي ذكرها الخفي في مقاماته
وهي الخامسة عشر منها وقد انشأ فيها بنحو ما سبق وجوابه في رتبة
رايها رتبة ان اجليه هذا لحسنه ونهى السؤال
• ايها العالم البعيد الذي جاء في ذلك فانه من تشبيهه • افتناء فقيته
حادث عنها • كل فاضل وحارث فقيه • رجلا ملت عن اخ صليح حر •
تقى من امه وابيه • وله زوجة لها ايها الحي • اخ خالص بلا فقهويه
• جرت فرضه وعازا خوه • ما يفي بالارث دون اخيه • با شفتا
بالحولب علسا لانا • وهو نفي لا خلف بوجد فيه • نفي الجواب

قاله الا انه
محرر سورة

فكل من يلحق بالاسباب انه كاشف سرها انما نخفيه ان ذلك
الغيب انما قدم البشر مع اخا عرسه عن ابن ابيه رجل زوج ابنة عن
رضا كملته ولا عرو فيه ثم مات ابنه وقد علفت منه فيجاءت
بدين بيسر دويه وهو ابن ابنه بغير صراة واخو عرسه بلا صوبه
وابن الابن الصريح اذنى الى الجح واولى بارتبه من اخيه فلذا حبس
مات او جب لزوم جنة ثقي الترات تستوجب وعوى ابن ابنه المهر
بالاصل اخوه من امها بل فيه وتخلي الاخ والقيق من الارث
وفلنا بغير ان تبكيه هاد منه الجنيان التي تجتديها كل فاض يفل
وكل بغيره والتلثان نصف ان تعددها كذا الصواب كما يوجد
في غالب النسخ والتلثان منبذ اعلى منه ومضاف ولذا النصف الخبي
في تقدم في كثيره ونقطة تغيير الاسلوب فيه التنبيه على انها تنبيه
العرض الاول وهو الثلث لانها جرح اول فالله ابن عاشر وتامده وبعث
النسخ والتلثين بالياء فان ابن مرسو ولا يقع لانه كان بطون عكفا
على النصف ويمنع ومنه قوله لدا لا ينج تفخي ومن ذ الثلثين لدا
ولو كان خرم غير لام بل مرسو بالاول والى ثم انه لا واردة في ذكر هذه
الجملة هذا لا التنبيه على ان هذا هو محل ذكر احباب الثلثين وان ذكرهم
حيث تقدم كان بحسب الاستحسان والاعراض والاعراض للاختصار
هو الاستحسان بما تقدم وان كان بحسب العرف ولا يدخل في قوله لدا انما
الزوج لانه لا يتعدى وتعليق الحق على الوصف المناسب منسج بالعبارة
فموجب التلثين ان تعدد الثلث للاع ولداها جاكثي او من ذ الثلث
الام واثان فاختر من الاخوة للاع امم للاع ولقوله تعلى وورثها ابوا كلامه
الثلث واما الاخوة للاع فلقوله تعلى وان كان رجل يورث كلاله وامرأة
وله اخ او اخت فلكل واحد منهما السدس وان كان رجل يورث كلاله وامرأة
في الثلث فالوا لا اجمع على ان ام اد هذا في هذه الآية الاخوة للاع وفي بناء القواعد
وله اخ او اخت من ام وقد نصب الاربعة هذه الآية لادب مسعودي واعتر منه
ابن حجر في التلثين من الآية البيضاوي في الفرائد في مسعودي وفلام ومالك في
رواه ابو الزبير المنذر عن سعد وعنه الزهري عن عمار بن محمد عن
اراه عن ابن مسعود في اشتراك هو في الثلث على السدس والذكر
كل لاثني وذلك ما خرد من قوله تعلى مرسو لدا في الثلث لان التلث لدا اذا اختلفت
تعمل على السدس وهذه امستثنى من قاعدة وهي كل ذكر وانثى اجتمعا

الزمن

بترتيب واحدة فلذا خضع لاثني وسر ذلك
ان القيلس يقتضي ان لا يكون لظاهرهم من قويع واخي جيا والجملة الام لا تنشر
للكم راعى القيلع تلك القرائن واعضاها من الاعضاء كما مواسات لهم
لدا في العيراث فلذا لم يستووا في قولهم كما وزيد الثلث لان ذلك شلن المواساة
وكون ما ذكر يخذ ثلث محله عند عدم الحاجب له ام مع وجوده فله حذر
باخر واثان نصف الى حاجب الرابع بقوله **وعجبه** السدس ولدا واد مسودة
واخوان واختان **مطلقا** اعلم ان الحجب هو الفنع من العيراث كلالا او بعضا
او نوعا فهو على قسمين حجب السفاح وحجب نقل والسفاح منها على ثلاثة
اقسام حجب نقل من في خالي في خود ونه وهو الممراد هنا وحجب نقل من
في خالي تعصيب كلالا مع اخته وقد يجب للعجوب في هذه الحالة اخت
معاكدة بحجب له قبل النقل كلالا وعشرة اخوات وحجب نقل من
تعصيب التي فرض كلالا من الاب **فقول** ابن عمر في تعصيب العدة
التلث سانية الحجب منع اخي الارث او اخيه الاول نقل والثلا
اسفاح في غير نظر **موايد** الاول نقل في علفت ولب الحجب
عنه البو حبيبي كيز وعليه تنبى كل مسلك ابو ابي **قال**
ابن يونس اصل معية ابو ابي معية الحجب وحبطه فلذا ينبغي انقد
وضبطه ولذا قيل بالحجب يدري علم كل غامض او بين من جملة
ابو ابي وعادتهم ان يجعلوا له بابا والصنف لا اختصار ذكر مسالك
متبع في اعتبار الفنا سية فعلى احكام علماء جملة كلامه حصل
على كل ما ذكره ومعنى كلامه ان الاع تجبها ان ينقلها من الثلث
الى السدس ولدا لميت او ولد ابن له وان سجد فلان تعلى ولا يورثه لدا واحد
منهما السدس مع ان كان لدا ولد واخوان للميتة فلا خير شفيق
اولا باولا او مختلفا او اختان كذلك او مركب من هؤلاء سواء كانا
وارثين او محجوبين بالاشخص كلاب وام واخوين مكلفا وكلام وجه
واخوين لام فيبطل وان كانا محجوبين بالاب في الاول والجد في الثانية
محجبان لام من الثلث الى السدس فالحجب المحجوب حجب ولذا افان
في التلث سانية **ومبيح** ابو امر حجب لانها وفده حجب او عجبوا
وهذه امستثنى من قوله كل من لدا لا يحجب وارثا ومن قوله
لميت في الورثة من حجب محجوب كلالا يستثنى منه ايضا حجب مسالك
المعادة واما المحجوبان بالوصف فلا يحجبان وانفقوا على الاع الواحدة

السدس

لا اله الا الله
محمد رسول الله

الحمل من مريم - الكفرة الكبر من مريم
برامقة صاعدة

والله اعلم

به المستثنين فهو فرضها فيه كما يشعربه قول الله ولا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل
 ثلث البلاء وقد صحح السيستاناني ما وضع من شرحه في الامع ان ثلث ما يقع
 فرض من البلاء في حق من اصابه البلاء في الغزو والفساد والجدب بعض احواله ومياله
 ان لا يقع عليه شيء من ثلث البلاء انه ما اخذ منه الامع في المستثنين اذا احدث
 نفسه الى حيلة النزعة وهو سدس الاول وسدس الثاني والثالثة **فقال**
 ابن خروف والباقي في واحدة منها الباء ثلث ما بقي والباقي في الاول سدس
 والباق في الثاني ربع وهذا وقد قال ابن عباس رضي الله عنهما في الامع الثلث من
 راس المال والمستثنين قال ولا أحد منكم ان يبيع ثلث ما يبيع وقد
 ارسل ابن عباس الى زيد بن ثابت فقال ما تقول في بيع ثلث زوجتي وابويي
 فقال للمع ثلث ما يبيع فلا يرسل اليه ابن عباس اقال الله عز وجل ولا يصبر
 الثلث او قال ثلث ما بقي في البيع زيد بن ثابت انما ذكر الله عز وجل رجلا وشبهه
 ابواه فاعصى الامع الثلث فلما دخلت معه هذه المرأة كان لها
 الربع والباق على ما قال الله عز وجل فلا يرسل اليه ابن عباس ارايت من
 زعم ان للمع الثلث اخذ على الله او صدق فقال له زيد لا فقول
 اخذ على الله ولا في بيع ثلث ما يبيع ابن عباس بن ابي وانما امر في راي **فقال**
 ابن يونس والذليل للجماعة ان الله تعالى بعد المال للابوين اذا انبعث
 كما جاء عند الابن والبنيت اذا انبعثا ولا في الامع والاخت اذا انبعثا واجمع
 الاصة على انه اذا دخل ثلث وسهم مع الابن والبنيت او الاخ والاخت
 كان البلاء بعد اخذ السهم سهمه بينهما لا في غير مثل
 حكمه الا في بيع ثلث ما يبيع اذا انبعثا ولا في حكم الابوين مع واحد
 الزوجين في ثلث السبيستان وسلفه **قلت** ما قاله ابن يونس
 مستثنى لان ابن عمر على ان الامع ثلث في بيعه بالانصاف كما هو
 القنبا من كلامه كان خلافا للصحاح عندهم مما انها انزلت
 في بيعه بالبرق وان امرينا كلامه على هذا الصحيح لم ينج له الاستدلال اطلاق
 لان من شرط القياس المساواة وهو مفقود في كلامه فان الابن والبنيت
 او الاخ والاخت في القياس عليه عاصيان فاصحا وشدان العاص
 ان يلاخذ ما بقي عند ذوات السهم بخلاف الابوين في القيس انه هو
 محل التزام وان التحفيظ ان الام ذات فرض في التامسائية وكل من في
 بيع اولاه وبعدة لعاصب ما يبقا واجتمع ويدل على التوفيق
 والسنة من الامع من ولد الامع **فقال** ومما في السند من الواحدة من ولد

لا اله الا الله
محمد رسول الله

اشار الله بقوله **ان الله اخ لا اب** ومعها اخوة **لهم** **سفر** **والو**
 اسفك قوله **لا اب** لان اولي ليشعك شبيه العا كيتز اما العا كيتز فهو
 زوج وام وجد واخوان لام وصاعدا او اخ لا اب فان كان للثلاثة اخوة شبر
 العا كيتز والاشيق للثلاثين قال ابن جرير من العا كيتز من ع العا كيتز
 عن الاكدر بن كاس بن شماس بن ابي الخطاب ومنع من ع العا كيتز
 كالحوة والى الخا والزوج فيمنع النصف واللام السدس والثلاث اربعة
 تنذر عن الجدة والاخ اما كيتز ثلثت وقال انه يغتم بينهما انهما
 والجدة يدان السدس والاب يدان ثلثه الا ان الواحد والثلثه **قال ابن**
 شعبة ان حدثني عتيق بن عبد الله بن نوح عن ابي وهب عن ابي ابراهيم
 عن ابي عبد الله بن جابر عن ابي عبد الله بن جابر عن ابي عبد الله بن جابر
 السدس ثلثه ان عتيق بن جابر عن ابي عبد الله بن جابر عن ابي عبد الله بن جابر
 بر الجدة ولا يدان ثلثه الا ان شبر العا كيتز الا ان ما كان
 انما تكلم على الاول ولذا كيتز السدس ليشعك العا كيتز الا ان ما كان
 ثلثه انما كيتز له **ابن جرير** وثلثه السدس ايضا العا كيتز باسم المرأة التي
 قويت وزكت الورثة العا كيتز فيسما والثلثه فاسمها العا كيتز عليها
 فيسما عتيق شبيه العا كيتز اما كيتز الجدة على النسيب للاب بجران
 يقول لهم لو كنتم دوني لم ترثوا شيئا لان ذلك ثلثت يا اخوة الاخوة
 للام فليس حضور بل انما يوجب لهم شيئا لم يكن لهم قبل ولذا ك
 يذير الاخوة للام **ابن جرير** العا كيتز وان كانوا مجموعين تمام الجدة
 واما كيتز فحي انما يقول لهم لو لم يكن انما كيتز ثلثون مع الاخوة
 للام وانما كيتز جميع من يرث من جهن الاعم من الاخوة **ابن جرير**
 الصواب ان ثلثهم الجدة لا ثلثوا الشفلاء اولاد **ابن جرير** ان يقولوا
 انك لا تسمع شبر العا كيتز الا انما كيتز الا انما كيتز الا انما كيتز
 لو لم تكن لانك كيتز بعد ولو لم تكن ما فله المهر **ابن جرير** انما كيتز
 وابع ابي انما كيتز مع شبر العا كيتز لا شبر العا كيتز لا شبر العا كيتز
 هو وكفوة لا يرث وفار لا وفار **ابن جرير** على الاصول والقبيل فلا والجمعة
 الفدورة **ابن جرير** العا كيتز لا يثبت السدس لانهم انما شبر العا كيتز
 عتيق وثلثوا اذا سفلوا الا انما كيتز عتيق عتيق عتيق عتيق عتيق
 فيسما لرحم السدس الاخوة للاب انظر **ابن جرير** ما تعجب العا كيتز

هو العا كيتز عنه ونسب له ابن العا كيتز **ابن جرير** الا حكام **ابن جرير** الا حكام
 ما انما كيتز ثلثت فله **ابن جرير** ولا اعرف لغيره ولم يذكره فيسما ولا كيتز
 ولم يرع **ابن جرير** العا كيتز الا انما كيتز الا انما كيتز الا انما كيتز
 حكام **ابن جرير** العا كيتز ايضا وكما هو العا كيتز في تفسيره ايضا **ابن جرير**
 ما فله **ابن جرير** العا كيتز من العا كيتز من العا كيتز من العا كيتز
ابن جرير العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 انما كيتز عا كيتز الاخوة الا شفلاء اولاد **ابن جرير** العا كيتز
 واما كيتز الجدة الاخوة الا شفلاء اولاد **ابن جرير** العا كيتز
 على العا كيتز وثلثه **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 والعا كيتز العا كيتز مع شبر العا كيتز العا كيتز العا كيتز
 ملك **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 لام يذيرون معهم ثلثت والجدة العا كيتز الاخوة للام ومنعهم
 كيتز العا كيتز وهو اولى بالثلاثة لانهم لا يجمع سفلوا امر اجده ولو ان
 الجدة لم يذير ثلثت اخوة ثلثه الا انما كيتز العا كيتز جمع الاخوة
 للاب وكان الاخوة للام هم اولى بذلك ثلثت من الاخوة للاب **قال**
ابن جرير قوله ليس هذا اعلى فذهب زيد في امرأة هلكت عن زوج وام وجد
 واخوة للام واخوة للاب فانه قال للزوج النصف واللام السدس والجد
 ما يلى وهو الثلث **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 واخوة للام واخوة للاب واخوة للام واخوة للام واخوة للام
 الثلث **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 للاب وعلى قول زيد العا كيتز ان السدس البلاء للشفاء فيمنع الجدة
 الاخوة للام فانه امر الم يكون له العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز
 على مذهب مالك مشكل بل انما كيتز عليه ما ذكره علي فذهب زيد لا تعاق
 ملك مع زيد على اسفاه الجدة الاخوة للام **ابن جرير** العا كيتز
 لوزي جدا وثلاث اخوة مهران فيمنع لكان للجد الثلث واللام الشفلاء
 الثلث لانهم يذيرون ما يذير للام وهو الثلث واللام للام الجدة
ابن جرير فلثت هذا على الجدة لا يذير العا كيتز او العا كيتز للاب
 الاخوة للام الا انما كيتز وثلثها وعلى معادته اذ لا اخوة للام فله
 شبر **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز **ابن جرير** العا كيتز

اللهم صل على سائر محمد
 ووالديه وصلى وسلم

اللامع الشفيع واللامع للابنة وما خذت ما بقي وذلك خمسة واللامع الشفيع
 اللامع على سبيل ما في ذلك عشرة خمسة لثلاثة وخمسة بمعداته الجدا فيهم لثلاثة عا
 الجدا فيهم لثلاثة عا الجدا فيهم لثلاثة عا الجدا فيهم لثلاثة عا
الاعمال او البلاء بعد الوفاة الخاف ان هذا معصوف على قوله لا ارث له
 فقد انما كان عاملا ارثه بخاص وهو العوض بدليل البيات والعوض هنا
 فكما ان فلان ثمة البلاء او ارثه في العوض ولو ارثه العاصب ولا شك ان الوارث لا ينفك
 فسيب الوارث بل العوض لا يفسد منه ثم في العاصب بقوله ورث العاصب او البلاء
 بعد الوفاة فيقول ان العاصب هو الذي نشأ من ابي شالان الذي انما هو
 ذو العوض او البلاء عنهم اذ اوعدوا من العصبية من البلاء فينبغي
 اذ الاستقوى اهل العوض في التركة **هذه** اطلالة التركة مفهومة من قول
 العوض او البلاء بعض العوض في مفهومه انه لا الم يبيع له عن ذوق العوض
 بل انما للعاصب من هذه اطلالة التركة في سائر العصبية لان منجز الارث لا
 وهو لا ينفك ان يكون معصوف من ذوق العوض من يستوفى التركة لثمة ليرث
 معصوف الامن لا ينفك ابدأ وهو النزوجان والابوان فلا ذاك هاتك
 وزكف زوجها وابويها وابتدا في كل زوج الابيع وللا بوير لك واحد مني
 السدس ويبقى للمولاد خمسة من اثنى عشر وهي السدس وانما
 سدس وهذا اقل ما يرثه الابن فلا كثر في اعترض على العصبية العاصب
 بعد ان يرث فيم اخرون الحق في التوقيف لا يرد الى الوراء وهو منسوع
 وعندهم من جعله المردود **ان** تدخل الاصل في الحدود ولذا قيل
 الصواب ان يكون العاصب ورث العاصب ليس جعله جعلية صفة له صا وانما
 هو ليس الوارث وصدر اصل ارث العاصب بالبدلت الهبة او الهبة فله
 وشام ووعاء في الشاه واعاد وهو مبنية خيرة العاصب وعلى هذا ليس
 في كلامهم الا حصر العاصب وليس يميز بينه وبين غيره كقوله في حد سيم
 وعدة فقال وهو لا يميز في تقييد **لان** الاول العاصب ما خذ من التكا
 وهو لغة الشدة واليكم ومنه عصابة الى امر العصابة الحياصة لانه يشد
 بضمير يشعل الابن وغيره حتى قيل ان الابن افون العصبية وفيل النبي
 وان كانوا بغيره الوصف بل لا يملك عليهم اسم العصبية هذا ذكره
 الخلاف ابن تدبث العوض قال ابن عبد السلام والاعراض مامعنى هذا الخلاف
 ولعله خلاف في التسمية **ابن** في قوله الماد مامعنى هذا الخلاف

محمدا

مامعنى هذا الخلاف مامعنى هذا الخلاف مامعنى هذا الخلاف
 مواله الصراة العصبية ما عدا عن مواله الصراة العصبية ما عدا
 كان وقال مالك ميراث العاصب على مواله الصراة العصبية ما عدا
 ان للميراث له العاصب وهو قول علي رضي الله عنه وقول ابن خنيس
 ولد الميراث ليس من العصبية فالا خلافا اذ لا معنى له في قوله منسوع
 هو قوله نقل ابن خنيس في كلامه وهو سلفه في كلامه وهو سلفه في كلامه
 الحق في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف منقول ابن تدبث
 لانه هو ينسب من مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 ولا خلاف في تسمية ميراث العاصب في حكمه في هذا الاختلاف فوجود
 عند اهل اللغة في حق العاصب العصبية في الموارث هو العصبية الحياصة
 من الوارث تدعى المولود والوالدة ويكونان ايضا في الموارث اذ من ليس
 له في ميراثه هو قوله في الحكم **فان** الاعراض انما يميز على ابن
 عبد السلام في وجهه في الاول مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 ثبتت كما تقدم في التسمية مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 كلام ابن خنيس في ميراثه منسوع على قوله ان تدبث اند خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 فوجود العاصب مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 من العاصب العاصب في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 ينقسم العاصب الى ثلاثة اشخاص عاصب بنفسه وهو ذلك ذكره فيقول
 بيمينه وبين الهالك اثنى عشر والارثون العاصب على ميراثه المزوج والامع نظام
عاصب مع غيره وهو ذلك اثنى عشر على ميراثه مع اثنى عشر في الاخت مع
 البنت او بنت الابن **عاصب** بغيره وهو النفسوة الاربع الملاء في ميراث
 التعلق اذ اجتمع مع عاصب فله الوارثون بين هاتين حتى قيل في الاول
 عاصب مع غيره في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف في التسمية فاعليه مامعنى هذا خلاف
 مثلا هو سيب في ارث البنت بالتصميم اذ لو لا ارثت بالعرض
 وشان العصبية التسمية ولا يورث في الغير الامن اذ في نفسه خلاف مع ميراث
 تقتض العصبية والعاصب بغيره ان وجود الاخت مع البنت يقتض
 ارث الاخت بالتصميم في ميراث البنت في الاخت بتصميم اذ لا تورث في
 نفسه ولا عاصبها **هذه** المحصل ما اطلق في التسمية بغيره في قوله
 وتبعه عليه جفا عن الفراج **فان** وهو كثر من عاصب بغيره

اللامع على سبيل ما في ذلك عشرة خمسة لثلاثة وخمسة بمعداته الجدا فيهم لثلاثة عا
 الجدا فيهم لثلاثة عا الجدا فيهم لثلاثة عا الجدا فيهم لثلاثة عا

بل في ذاته يخرج به العبد افعال السيد 6 هذا اذا كان له سلطان او كلام وفاء
 اهل دينه من السيد 6 والاولى الخاتم ما نقله في النوار على الصيغة انه **المتكلم**
 للمسلمين وايضا قوله الحق في هذا الموضع من قوله **والمسلمون**
 لبيت المال ان لم يكن له ولاية على دينه فله في العدة **ومنه**
 ان قيد العود بل في بيت بفتح على الجية **ومنه** ان وصي العود بل في
 يخرج الخ بوجه انتي ثقي لا يخرج من نظر لانه ان دخل على الخ بغير
 اقامته ولا وارث له يبعث له لانه لا يملك **ومنه** انه اذا قيد
 كونه لا وارث له يملك جميع ما له **ومنه** ان طاهر يشغل العود
 والحقى مطلقا وليس كذلك اذا كان ابن مريض في علة العود فله
 بغير العود وهو العود في الحكم العود في حق العود الخ بغير العود
 الخ بغير العود كما ذكره ابن رشد عن سماع ابن القاسم بن اسمعيل
 من سماع عيسى من كتاب المتكلمين وهو واد الم يكن للبيوع
 او النضار ورتبه اهل دينه فليس له ان يولي ما كان من ثلثه لان ورتبه
 المسلمون وهو من ابن القاسم في هذه الاصل من اهل العود
 لوم اهل الصلح والخ بغير العود **ومنه** ان كان من الصلح والخ بغير
 جعله عليه بل ينقص من ماله وقله من ماله من ماله ولا يعطى
 عود من ماله بل ان يولي جميع ماله لمن شاء لان صيرته لاهل
 سواد على ما ذهب ابن القاسم وهو قول سمحون خلاف ما ذهب اليه
 ابن حبيب من ان ميراثه للمسلمين اذا لم يكن له وارث من اهل
 دينه على حد ماله ولو لم يكن له بيت يونس ونفله ابن عمرته وهو العود
 والاولى **الاشهاد** **واربعة** **وثلاثة** **وثلاثة** **وثلاثة** **وثلاثة** **وثلاثة**
ومشهور هذا في اربعة اشياء من فقه على ابو ابي وهو مائة
 الف واعد الحسب بغير التي يتوصل بها الى معرفة ما يجب لكل واحد
 من اربعة **واعلم** ان اهل العود ينقسمون اربعة على ثلاثة اقسام
 احدها ان يكون المستحق جميعه **ثانيها** واحد او ثلثه **ثالثها** اربعة
 المستحق وجميعه **رابعها** وسبق قول الله وما لا يخرج في قوله **والله**
 ان يكون في الورثة من يسمى الميراث في فامه واد وهو الميراث **والله**
 ان هذا القسم لا يخلص فيه الفسقة على عدد الرءوس **والله** **والله**
 ان يرثه زوجا وولد وولد ثمة بنين **والله** **والله** **والله** **والله** **والله**

الى

الى عدد يوجد فيه ذلك العود او تلك العود من غير كسر ليسهل الال
 له ان يولي الصلح اسهل من ان يولي بشقب العود **والله** **والله** **والله**
 العدد ان يولي الصلح اسهل من ان يولي بشقب العود **والله** **والله** **والله**
 على الورثة على قدر عوارثهم كذا في العود العود في العود في العود
 العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود
 والرابع والثمن والثلاثان والثالث والسادس والسادس والسادس
 لكل واحد منهم من ماله وهو اقل من ثلثه في العود في العود في العود
 يستحق من عود خمسة اصول له ماله في العود في العود في العود
 وهو على سبيل الانفراد في العود في العود في العود في العود في العود
 موثر ان يولي احد اخر لو كان العود في العود في العود في العود في العود
 النصف مع الربع او الثمن او الثلث او السدس في العود في العود في العود
 مع غير من العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود
 واما الربع في العود مع الثمن لا يولى لان الثمن للزوج
 بل ربع ان كان له ماله ثمن وان كان للزوج فلان زوجة وثمن
 واجتماع مع الثلث او الثلثين او السدس في العود في العود في العود
 اثني عشر تنبأ بين المقامين مع الثلث ونوا في العود في العود في العود
 مع سدس واما الثلث في العود في العود في العود في العود في العود في العود
 فلان من اربعة عشر تنبأ بين المقامين مع الثلث ونوا في العود في العود
 مع السدس في العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود
 الف كورة والى هذا اشار الله بقوله **والنصف من اثني عشر** **والله**
 في العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود في العود
 ثمانية عشر او ثمانية عشر **والله** **والله** **والله** **والله** **والله** **والله**
 من اثني عشر **والله** **والله** **والله** **والله** **والله** **والله** **والله** **والله**
 كزوج وابن او زوجة واب او ميراث ربع ونصف وما بقى كزوج وبنات
 واخ فمضى من اربعة وكذا يكون اصلها من اربعة اذا كان فيهما
 ربع وثلث ما بقى كزوج او ثمن او ثمن او ثمن او ثمن او ثمن او ثمن او ثمن
 مسئلة في ميراث ثمن وما بقى كزوج وبنات او ثمن ونصف وما بقى
 كزوج وبنات وعالم في ميراث ثمن في ثلثية **والله** **والله** **والله** **والله**
 او كل مسئلة في ميراث ثلث وما بقى كزوج وعمر او ثلثان وما بقى

كاختين وعاصبا او ثلثان وثلث كاختين شقيقتين واختين
 لام مربي من ثلاثة والستة من الستة وكل مسئلة في السدس
 وما بقي كذا وابن او سدس ونصف وما بقي كذا وبنت وعم او سدس
 وثلث وما بقي كذا وولد يمين او عم او نصف وثلثا كزوج واختين
 او نصف وثلث وما بقي كذا وزوج وعم او سدس وثلث وما بقي كذا
 فموتى من ستة والربع والثلث او السدس من اثني عشر يعني ان
 الاثني عشر اصل الاختين وهما اما الربع مع الثلث او الربع مع
 السدس كزوج وبنات او زوج واحد او ربع او ثلثان وما بقي
 كزوج وبنتين وعم او ربع وثلث وثلث وثلث وثلث وثلث وثلث
 لام واحد او ربع وثلثان وسدس كزوج وبنتين واحد او ربع وثلثان
 وثلث وسدس كزوج وبنات واختين شقيقتين او لام واحد او ربع
 والثلث والسدس او الثلث من اربعة وعشرين بقية بقية او الثلث
 عبارة ابن ابا جيب وفلان عليهما التوقيع من اربعة وعشرين
 والعشرون تكون اذا اجتمع الثمن والثلث او السدس من الاربعة
 من اجتماع الثلث مع الثمن لا يجمع لان الثمن لا يكون الا للزوجة
 او الزوجات مع وجود الولد واذا وجد الولد لا يكون ثلث للثلث
 انما هو للاخوة للام والام والام والام والام والام والام
 لهما مع الولد السدس لان يقال انما تخلص على اجتماعها على
 طريق البور والتقدير وابن سلم يعني من صنفها البور يعني
 مجتمعان في الوصية وغيره بالثلث جنس الثلث لا بقية الوصية
 لان الثلثين مجتمعان مع الثمن كزوج وبنتين واخت ولا فساد
 في اجتماع السدس مع الثمن كزوج واحد وان شقيقتان الام والام
 ان البور من الستة المذكورة متنوعة انواعا منها ما يتعدد
 ويجمع مع غيره وهو النصف والسدس فلا يجمعها الا في ستة
 نصيبان كذا في جمع سدس واحد والثلث مع كذا في زوج وثلث
 السدس ومثاقا لا يتعدد في نفسه ويجمع مع غيره وهو
 الثلثان ولا يجمع في رتبة واحدة صنفان في الورثة من كل
 صنف الثلثان ويصح ان يجمعهما مع كذا في زوج ومثاقا لا يتعدد
 في نفسه ولا يجمع مع الثمن وهو الثلث والربع ولا يوجد في رتبة

واحدة وارثان يرث كل واحد منهما الثلث او الربع او واحد
 الثلث او الربع والام الثمن ولا يوجد في رتبة واحدة او يرث كل واحد
 منهما الثلث او الربع والثلث او الثلثين تصد منه
 في رتبة مطلقين وثمن بالربع مطلق وغيره في مطلق
 ياتقي فانظر قوله وغيره مع ان الثمن لا ياتقي مع الثلث ايضا
 فلا يفرغ وفيه كذا لا يتعدد في الثلث صواب زيادة الثمن وقد
 سلمه شرعا غير وفيه ما عرفت والام والثلث في جمع مع ثلث
 ان الاصل هو اقل عددين في صنفه سبعة والربع في رتبة كذا في غير
 عشر فيكون وهذا العدد الف يكون اصله امران خورشيد في رتبة
 اقل عدد يكمل فيه ذلك اقضاء اعل ولا تدعو اليه الشرع ولا هو
 ارتكبه من رتبة والربع الى واحد او الاربع والثلثين ثم ان العدد الذي
 تخرج منه الرتبة تدرج في كسر اليه من حيث الكساد والفرق
 وتعدادهما وتدرج في كسر اليه من حيث الكساد والفرق
 السدس وتعدادهما فيما خرج بالثمن الاول يسمى اصله ما خرج
 بالثمن الثاني يسمى في علو نصيبها الثلث ما ذكره الله
 من اخصار الاصل في صنفه ربع في رتبة ابا جيب وغيره في رتبة
 ابي مية وهو من رتبة الرقيم وزاد في صنفه عدد من رتبة
 غير حيث يكون الواجب السدس وثلث ما بقي والثلث الستة
 وثلثان حيث يجب السدس والربع وثلث ما بقي وهو قول ابي
 النجاد وهو ما يسايل الجدهم من الاول او اوجد مع خمس او عدلين
 من الاخوات فلا يزوج عدلين البتة بعد ان السدس خمسة من
 الستة والجد يختار ثلث ما بقي والثلث للخمسة فتخرج الستة
 في الثلثان ثمانية عشر او يقل اقل عدله سدس ولما فيه بعد
 ثلث هو الثمانية عشر ومثل الثلث اذا زدت في الثلث الاول زوجة قبلها
 الربع والام السدس والستة من اثني عشر ويصح منها بعد الربع
 والسدس سبعة يادع الجدهم ثلثها وثلث لغيره وثلثان مفاضة
 فاجزبه بالاثني عشر بستة وثلثان او يقل اقل عدله ربع وسدس
 ولما فيه بعد ثلث هو ستة وثلثان فكان ابو النجاد ذكر
 ايوب بن سليمان في اثني عشر الثلثين عن الاستيلاء ان اصل

ونقل

ونقل ابن غاز وغيره وسلمه قلت وعنده فيه نظائره ما ذكره
 من ان الشجرة مربعة على غير اهل لان تلك الشجرة مربعة على الخلاوة ثلث
 ما بقي هل هو وضاح لا ولا يقال يلزم من الخلاف في حجة ثلث ما بقي
 الخلاف في اصله العددي المذكورين لانا نقول المذكور مسطور وليس الخلاف في
 والشجرة المذكورة انما تنبع على الاول دون الثاني لانا قد علمنا ان
 هذا في الفسطين بالبرهان او لا تنصيب فاذا قلنا ان شجرة بلال في
 وفي ثلث ما بقي فلا هو من طب الخفيف وهو الاصل في كلامه قد
 في شجرة من يدع حظه من الاخوة مع من بقي من سهم لانه وسهم
 وهو عصبية ولا صفة في لفة السهل مع العصبية على قول الشرح
 واذا قلنا انه وركب بالتحصيل ومعه ان ما قبله عن ذوق البرهان
 في هذه الجدة الاخوة بالتحصيل ليجد ثلثه ولا اخوة ما بقي في كل
 كعاصب في يد من عليه ويدخلون عليه في الاصل في مسئلة
 الشجرة المذكورة هو في حجة ثلث ما بقي ليجد وعددها لاصالة
 العددين المذكورين وعدمها وان كانا متلازمين لاي التفرع
 انما هو على الاول دون الثاني وقد فتح المسئلة في تصحيح
 فيها اثر الخلاف في اصله العددي المذكورين وعددها لاهوارا
 وهي مسئلة من اوصى لشخص ثمن من ماله او سهو منه فان الحكم
 في هذه المسئلة هو انه يعطى للموصى به من ثمنه في حصة الموصى
 كما تقدم له وهو ان نقله الموصى عن ابن القاسم ونهه قال ابن
 القاسم رجل قدان في وصيته جزء من ماله او سهو منه لاهوارا
 قلنا ان ابن بن خزم حيث تقوم في حصة يعطى الموصى له سهوا
 لانا قلنا باصله العددين المذكورين في حصة الموصى له واحد
 من ثلثي عشرة اوصى سنة وثلثين واذا قلنا ان هذا ليس باصل
 وانما الاصل هو سنة او ثلث عشر جيا حدة الموصى له واحد من هذا
 فبانه في الاثر كصور الفهم ويدل على التوفيق الرابع اعلم ان في فهم
 العدد التي تلحق ونافض وزايد في التلحق ما ساوت اجزاء اصله في التلحق
 ما نفص مجموع اجزائه على اصله في الاصل ما زاد مجموعها على الاصل
 وفيه اثبات لانه لا بد ان يضع اعداد زوج والزوج الواحد او لعله
 على كيفية وضع بيوت الشرح في المذكورة عند اهل الحساب

والثلاث عليهم غش • ما من لنت في زمن الرسول • ولا في بكره البتة •
 حتى انت خلافة القاري • واغتصبت الارياق • والجلود • على
 جتمع القاري • والعباس • وامثلة الرجل غير الناس • واستخسر العباس
 كسر العم • واخذ الكل كذا القول • وما من عبد الله الخلفاء • ولا
 يجرع بالكلع الجلاء • لهيبته قد نت على القاري • وما العباس من القوي
 قاله بل السبعة لسبعة • وثلاثة • وسبعة • وعشرة • مثل عولها
 لسبعة زوج • واخذت بعثت بقتل زوجها سبعة • وانتقل لكل
 واحد سبع مائة • يستحقه لا العول • وهذا القول • في كل صفة على
 اذا قيل بكوعا • في نسبه • ان اراد الرجل العسله بدون عول • اذا
 قيل بكوعا • في نسبه • ان اراد الرجل العسله بدون عول • اذا
 بالعم • وهذا هو الذي ينفرد للشيخ على الراجح • قوله • وعلمك
 قدر النقص من كل وارث • بنسبه عول • في نسبه عول • ومفاد
 ما علمت بنسبه له • بل عولها • في نسبه عول • بلده • واصب
 منه • واخذت من قتل • ونسبه العول • لا اصل العسله • والنقل
 لكل محقق عوله • ومثاله عولها • ثلثه زوج • واختان • واح
 بعثت بقتل ثلثها • وانتقل لكل واحد ربع مائة • يستحقه ومثاله
 عولها • ثلثه زوج • واختان • ثلثه قتل • اولاد • واختان • واح
 بعثت بقتل ثلثها • وانتقل لكل واحد ثلث مائة • يستحقه
 ومثاله عولها • ثلثه زوج • واختان • ثلثه قتل • اولاد • واختان • واح
 له • واح • او جده • بعثت بقتل ثلثها • وانتقل لكل واحد خمسه
 مائة • يستحقه • ولا يجرع عولها • ثلثه بنت • وما بعد هذا الاموال
 زوجة عول السنته الى عشرة • هو اكثر العول • لانه كل واحد واحد
 نصف مائة • يستحقه • لونه • انتقم منه الخمسة • والاشاء عولها
 اثلاثة عشر • وخمسة عشر • وسبعة عشر • مثل عولها • ثلثه
 عشر زوج • واح • واختان • ثلثه قتل • اولاد • بعثت بقتل
 سبعة عشر • وانتقل لكل واحد ربع مائة • يستحقه
 وطغاة العول • مثاله عولها • ثلثه عشر • زوج • واختان
 ثلثه قتل • اولاد • واختان • بعثت بقتل • بعثت • وانتقل
 لكل واحد خمسه مائة • يستحقه • منه العسله • احمر • وعز • والبنات

و

وهي ثلاث زوجات • واربع اخوات • له • وثان • اخوان • مثالي • ومثاله
 عولها • ثلثه عشر • زوجة • واختان • ثلثه قتل • اولاد • واختان • واح
 له • واح • بعثت بقتل ثلثها • وانتقل لكل واحد ربع مائة • يستحقه
 وانتقل لكل واحد خمسه مائة • اجزاء من سبعة عشر • ومنه
 العسله • المعروفة • بام • اصل • والسبعة عشر • بنو • الدينار • بنو • الصفي
 واح • البزج • والشر • بعثت بقتل ثلاث زوجات • وبعثت بقتل
 له • وثان • اخوات • وثلثه قتل • اولاد • بعثت بقتل • ثلثه
 سبعة عشر • بنو • الا • ثلثه قتل • اولاد • بعثت بقتل • ثلثه
 ما سبعة عشر • ثلثه • ورث سبعة عشر • وعشرة • وسواء
 في ذاك الارث • يذره • وما سوا • من ثلثه • له • لانه الارث • ذكره • والارث
 والعشر • من السبعة عشر • وعشرة • وهو الثمن • بنو • بنو • والبنات
 لعول • على • اصل • عولها • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 اربعة عشر • وعشرة • لاجل • اختان • ثلثه • والثلثين • والثلثين • والثلثين
 ثلثه • والثلثين • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 وعشرة • بعثت بقتل ثلثها • وانتقل لكل واحد ثلث مائة • يستحقه
 في كل ثلث • زوجة • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 ثلثه • وثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 ذلك • اثني عشر • وسبعة عشر • وسبعة عشر • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 وعولها • سبعة عشر • وهو على العنبر • صار ثلثه • ثلثه • ثلثه
 في كل صفة • في جواب • عولها • وهو على العنبر • سبعة عشر • ثلثه
 بنو • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 في كل • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 وابول • وابول • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 من غير • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 من واحد • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 اذ هانج • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 العلوم • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه
 بعثت • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه • ثلثه

سبع

من ثلاثة اخذ مضر وباء اثنين ومثل المية العول بعت اخوات شفا
 حق واختار لام واموا الله من سنة وتقول ان سبعة والاربع تسع
 الاخوات منكسر عليهن وتواضعها بالنصف وتردد عدد الرواسي
 في غير ثلاثة وتضع جهله المسئلة بعولها في مائة من المسئلة
 وذلك اعد وعشرين وتقول من له مائة من العول اخذ بقولها مضر وباء
 فيها في بيت فيه ومثال العباينة بنت وثلاث اخوات شفا في
 المسئلة من اثنين وتبع من سنة ومثال الم مع العول زوج وثلاث
 اخوات شفا في اولاب فالله بالعول من سبعة وتبع من اعد
 وعشرين ومثال ابنا اربع زوجات واربع بنات وابوان فالله
 المسئلة من اربعة وعشرين وتقول الى سبعة وعشرين وسبع
 الزوجات منكسر عليهن من مائة فينتج عدد هذه المسئلة بقولها
 بقاء بنو ثمانية ومنها في المبنات سنة عشر اربعة باربعة
 وستين لحد واحدة سنة عشر والى واحد من الابوين اربعة
 اربعة سنة عشر وللزوجات ثلاثة اربعة باربعة بنات ثلث زوجة
 ثلاثة ولولدت الزوجات ثلاثة لاول واحدة والبنات اثنتي عشرة لحد
 سبعة من منكسر عليهن ومو وفالوس بالاربع فينتج اربع
 عدد هن وهو ثلاثة سبعة وعشرين باعد وثلاثين وفيها
 قلع وفعل الفعل **تسبها** الاول الفعول وهذه الفعل ان ترجع
 العول الى اقل عدد وقع منه دون خمس مع التحويل على بقا النسب
 اعني تسب السهلم الى المسئلة على ما هو عليه فلا انكسر
 سهلم في ربي عليهن احيانا ان يزيد في تلك السهلم انكسر في
 عليهن حتى تنفسوا على مسئلة فيماتح يلزم مناهم الزيادة هذه
 السهلم الى زيادة في كل سهلم من السهلم التي استولت عليها
 العول في زيادة تنفس النسب معها **الحق** وكذا في هذا الخصال في
 المسئلة اخذوا في عدد الرواسي المنكسرة عليها او وفالوس
 لتقع التصحيح في سهلم غير المنكسر عليه كونه في سهلم
 المنكسر عليه **الذيل** يلزم مما تقدم انه مفعلا كانت السهلم مبادئة
 لعدد الرواسي المنكسر عليها وهو الذي ينشأ لكل واحد من مفعلا
 وان كانت موافقة لها ووفى السهلم هو الذي ينشأ لكل واحد من

الثالث

الثالث علم من صنيع الله تبعها الخيرة انه لا ينكسر بين السهلم
 والى روس الانكسرين فيكون التواضع والغير التواضع التواضع
 انفسهم واستفك انكسرا لانه ان كل من دخل في السهلم وهو انفسهم
 وان كانت السهلم داخل في الرواسي فلا بد من عليهما الصالح اليه فيسبى ان هذا الفع
 من جميع التواضع وتصح المسئلة في جميع التواضع هذا هو التصحيح للاصطلاح
 العول والاربع في المسئلة مختصة من اول الامر بخلاف تصحيحها كرسبي
 انكسرا لانه في جميعها عدد والى عدد اخذ في جميع التواضع
 فينتج جميع اليه ولا يشك ان الذي في المسئلة مختصة من اول الامر بحد
 واربعة في جميع العول فينتج ثلاثة سنة عشر في سنة في السهلم
 د اعد في النصف فلان ردت النصف الى روفد مع السهلم وهو الثلث
 ضربت العول في الاربع فينتج مائة من ثمانية وان التقيت بالاربع
 ضربت السنة في الاربع فينتج اربعة وعشرين في ثمانية السهلم فتوافقة
 بالثلث فينتج ذلك سهلم الى ثلث فينتج المسئلة باقتدار السهلم
 الى السهلم فينتج ثلث منه فيكون التواضع **الاربع** اعلم انه اذا كان
 المسئلة من اثنين في السهلم على العصبية لا يجوز ان كان اللهام ثلثة
 في السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى العصبية وعلى العصبية
 وان كان اللهام من اربعة في السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى
 من سنة في السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى العصبية وعلى
 العصبية وعلى السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى العصبية وعلى
 في السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى العصبية وعلى السهلم
 سنة في السهلم وعلى العصبية وعلى الزوجات وعلى العصبية وعلى
 في السهلم في السهلم على السهلم والثلث وعلى العصبية وعلى السهلم
 وعلى الاخوة وان كان اللهام من سنة وثلثين في السهلم في السهلم
 على الزوجات وعلى الاخوة ومو اراد بسك هذه العصبية في السهلم
 الحوب وشرح السبب ان والى الووف **وقال** بين العصبية **عند**
احد العصبية يعني انه اذا وقع في السهلم في المسئلة الواحدة
 على صنيع في لانه تنكسر اولي بين كل سنة وسهلم في التنكسر

شقيقتين وعما ودارا وعبد او حبيزة وثلاثة بنات غير ذرية او اربعة بنات
العيين ولحدن الاختين الدار والارض والعبد والصحف الخمسة والعشرون
على سواها الزوجين وهو ثلاثون في خمسة اقسام سواها كل وارث غير الزوجين
في خمسة اقسام يكون في هذه الدار اربعة وعشرين في خمسة اقسام والعبد
الحبيزة ثمانية اقسام **المسألة** استثنى كل من هذه المسألة
بان اذا قد اقر الزوج احداهن عن حصة غير متعينة في بركة كونه وهو مجهول
بالعقد العتيق والبيع جاز ذلك **والحبيزة** بالمتوبة لا تخلو عن ذلك منسلة
ان معني قوله وان اقرها ارا دان ياخذ ولا يرد الا اذا عرفت ما اقره كبره ولا
عقبه ببيانته وصحة ما قلناه لا يجوز من ان مثل هذه الحصة مقبولة
على مسئلة مما قلناه في حصة عن ثمنها **وقد قلنا** هو عند قول القائل
الصحف وبارز عن ارشاد زوجة من عن حق الى قوله وعن دارا وعرف من ان الثمن
الاول مقتضى كلامه انه لا يعتبر ان يعرف جميعها ام لا اذا اقرها بذهب
منه او بغيره من غير ان يعرف من غير ذلك فيكون كل موضع يكون فيه
العلم بالزوجين الصحف الا بعد اتمام حصة الزوجين الا ان يقرها الصحف فانما يرد
وعلى بعضه حصة والباقي بغيره **والحبيزة** انما تستل من العلم بغيره واراد
ولا يرد في ذلك الا ان يرد اقل من عدد الاطراف فيلزم من هذا ما قد
في حصة الاطراف فيلزم من هذا ما قد في حصة الاطراف فيلزم من هذا ما قد
الزوج من المسألة كمنه في حصة الزوج من التركة وتسمى حصة سهام من
بغيرها الصفة كمنه في حصة الزوج من التركة وهو على حصة
الزوجين في حصة الزوجين **والواجب** من حصة التركة ان يقرها الزوجين
المسألة وقد اخذت من غير منة في مقابلته النصف الواجب له من العيين واليه
هذا حتى يخرج الى الجواز عند المراجعة **الحبيزة** انما يقرها الزوجين
في حصة العيين الا في حصة العيين في حصة الزوجين **والحبيزة**
بذكر مسماة بل وعبد الدين في التركة واتى به دلائل كثيرة في حصة
صحيح على عدد ثمنه من العيين في حصة العيين **ابو اسحق** العيين
وابدع ذلك ما قلناه وهو من العيين في حصة العيين **والحبيزة**
الاختصاص بالعيون التركة وهو عموما وذلك ان الدين اذا كان في التركة افعال يكون
على اجنبي او افعال يكون على احد الزوجين فان كان على اجنبي وفقدت حصة
بغير العيين **والحبيزة** وهو على ما في حصة الزوجين **والحبيزة** وهو على ما في حصة الزوجين
في التركة يتبعون العبدان وهو ثلث ما يملكه العبدان وهو ثلث ما يملكه العبدان

منه

مهره ونصيب له من التركة في حصة من لم يملك احدان يقتضى شيئا
ذو النكاح وان اقل من ثلث ما يملكه العبدان في حصة العيين **والحبيزة**
بعد حلول الاصل ويقتضى من الاقتضاء ويقتضى من الاقتضاء **والحبيزة**
في حصة الزوجين **المسألة** في حصة الزوجين **والحبيزة** في حصة الزوجين
الحبيزة وان شاء وقصر الدين على ما في حصة الزوجين **والحبيزة**
لم يرد ذلك وان شاء وقصر الدين على ما في حصة الزوجين **والحبيزة**
بما يتوهم من ذلك الدين جاز على المصنفين ان كان الدين على وارث وهو
موجب له كل اقله فانما يخذ من ثمنه في حصة الزوجين **والحبيزة**
لو كان على اجنبي اذ لم يتوهم من ثمنه في حصة الزوجين **والحبيزة**
على ما في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
عبدان من التركة وتسمى حصة سهام من التركة وتسمى حصة سهام من
التركة في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
على ما في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
ما في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
التركة في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
ان الدين اقل من حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
هذه الاقسام يرد في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
مثل ما قلناه اقل من حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
بالحقيقة ان حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
والزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
كأن عتقون وهو عدل بين جميع التركة ثلثون دينارا فانما اقتضى حصة
الورثة على ما في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
ولما لا عليه ولا قد كل وارث غير منة من جميع التركة وتسمى
بغيره كل واحد من الزوجين ثلث ثلث عتقون ثلث وثلث ذلك لكونه
بمنتهى ثلثان **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
تسمى دينارا او حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
والحبيزة **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
انما هي على المسألة في حصة الزوجين **والحبيزة** على ما في حصة الزوجين
اربعة عشر وثلث اربعة عشر وعشرة وثلث واحد وعشرة وثلث

بالخمس عشرة عشرا التي عليها تنفي له ستة باخذها والتسعين وفقدت
 وغيره في فوج ومثال الثالث تحت زوايا واختصارا والتركة
 ستة وخمسون دينار احاطة ولو دبر على الزوج اربعة واربعون وهو
 عديم ما قسم جميع التركة وهو ما يترد دينار على الزوجين بعوليهما
 يجب للام عشرة والكل اخف لاجل عشرة والكل اخف لاجل عشرة
 وهو من يد من التركة وعليه اربعة واربعون يبقى عليه لغيره اربعة
 عشر من اقسامه وهو ستة وخمسون على الخاصة وهي خمسة عشر لاجل
 ثمانية والكل اخف لاجل ستة عشر والكل اخف لاجل ثمانية وفقدت وجب
 للاول من جميع التركة عشرة بقوله دينار ومثل ذلك لاجل اخف لاجل
 وجب لكل اخف لاجل عشرة بقوله دينار اربعة بقوله اربعة بقوله
 على الزوجين فمضى وعيد والى ستة اقساما على ما صرح به وهو ستة وهي
 مجموع اوراق ما يبيد كل واحد منهم **واما ملات بعض من التسعة**
وورثة الباقيون كقلائد بنين ملات احد هو او بعض كزوج معهم ليس
بالاخر فاحد هو جميع ما تقدم هو اذا كان مستحقا من الامة لم يفت
 منهم واحد ولا انتقلت الموارث عنهم الى غيرهم في هذا الباب موضوع
 لعل اذا ملات بعضهم او ملتهم وتبدلتا القسمة بتسليم ذلك عن التسعة
 الاول اذ ملت من ملات منهم يتنقل الى ورثته بقية نصيبه في الموارث
 وتنتقل الى كل من ملات ان يقتسموا سهمه ميتهم على حسب موارثهم
 بقية الا نصيبا بقية هذا هو الذي تنقله هذا الباب وسواء ما سئلت
 فانه السبعة في قول ابن عمر في هذا اهل الفنا سمات وهو مع ما سئلت
 معالجة من التسعة وهو في فقر الارزاق والنقل في قول ابن عمر في شتفت
 من الفنا فيكون ذلك بعد ذلك تقدمت من الفنا فيكون التسعة
 في حقيقة ما لا يملكه من ارض يونس هو ان يكون ميت بعد موت
 واحد قبل ان يقتسم في ارضه لا يتناول اكثر من ميتين في مال واحد واجيب
 بان مرادك بتسعة الميت في مال واحد ميتان او اربعة اموات اثني عشر وفقدت
 الثلثة ما لا يخفى ما ورث من الاول بل انما لم يقر في مال واحد واجيب
 بان المراد اقساما ايضا ولا ينفذ قيم وصية يكونه واحدا وان وعدت باعتبار ان لم
 يقتسم تسعة واحدة واوردها على ان يقتسم موت احد الشريكين بعد
 الاخر ويقتسمها من لم يقتسم ولا تورث بينهما والتمس بهما على بناء على
 ان العمل فيه كعمل الفنا فيكون ومقام سهم الشريكين هو ما تحت من الاول



ويقتل

ويقتل باقى العمل فيه بخلافه فيكون هذا الفصل في الفنا
 والمصنف ان العتق اذا لم يقتل نفسه في حياته في بعض ورثته فمقتلها فمقتلها
 زيادة عمل على الصحيح بعد تقدم وتارة يحتاج الى عمل الفنا فيكون ذلك بعد هذا
 وقد روي بالفسق الاول لانه يحتاج الى عمل لانه هو مقتلها فيكون مقتلها اربعة
 احدها ان يكون ورثته كل ميت هو بقية ورثته من قبله والباقي اربعة
 المقتل بقوله وورثته الباقيون جميعهم بدليل العمل بعدة ومثل
 ما اذا لم يرثه جميعهم وانما ورثه بعضهم والبعض الآخر انما
 يرث الاول فقط والباقي اربعة او بعضهم فهو مقتلها على قوله الباقي
 الباقيون كما لا يخفى وانما اشتراك هذا الشرط لانه اذا مل مع بقية
 ورثته الاول غير ذلك الا ان لا يملك الا سهم السهم العتق الفنا ولا يملك
 في جميع التركة الفنا ان يكون ارثهم في كل ميت في الارث الاول
 لانه اذا لم يرثه ذلك وانما يقتل التسعة التي تقتسمه على ما سئلت الارث
 مع التسعة التي تقتسمه عليه في تركة كل ميت سواء علم يكن
 بدمه عمل الفنا فيكون الفنا لملات ان يشترط ارثهم في كل ميت بالتفصيل
 لانه هو الذي ينضبط وغيره لا ينضبط ورثا وفي ذلك بعض الصور
 ويقتل ارثهم في بعض الصور بل يقتل بعضهم بالتفصيل او بالآخر
 جميعهم بل على جهة الانعقاد في الارث ان تكون جهة التفصيل
 واحدة فانه العتق في كل الميتة والاحقة فتكون واحترزنا به من ان يكون
 ارثهم في الاول بالسواء في الثلث بالحق فانه العتق في كل الميتة والاحقة
 يستغنى عنه بالشرط لانه في كل الميتة في الارث في كل الميتة
 عنه من ذكره وان كان مقتله عن عتق ان يقال احترزنا به فانه اذا ورثوا
 الاول بتفصيل التسعة والثلثا بتفصيل الاول او العكس وذلك
 مثل اربعة اخوة اثنى عشر ثلثة منهم امته واعتقوا ما يقتسموها
 الا في الاربع وماتت بقية زوجين واخوة الثلثة الفنا من ثمانية
 الزوجين قبل فمقتل التركة وتزكيت هو الباقي وهم الاخوة في
 التسعة الاول في جميع ثمانية التسعة لثقتين معا بالتفصيل
 لانه جهة التفصيل في كل الميتة فلا بد من عمل الزوجين في
 هذا الظاهر حيث كان قد رثت كل واحد منهم مما لا يملك الاخر
 كما اذا اثنى عشر في احد هو النصف والاخر الثلث والاخر السدس اذ كل
 لم يكونوا متساوين في الاخر فانه في زيادة العمل فاذا وجد

[illegible]

ابتداء

أيضا والاسم فقلت قبل الايدس من زيادة الاسم فاد العوصي لمع والاسم
 افتق به كثير من العلماء وحققوا في المعيار ان من وجد منه من يافد
 جميع الغلة فاذا وجد غير ذلك فله معه غلة اخرى بل السواء
 ومن مات من قبل فقلت في الغلة وهكذا يكون الامور المحسول
 الايدس من زيادة العوصي لمع فقلت في الوصية هلا وفيه العوصي
 كان حيا منهم حين الايدس من زيادة من هو من مات قبل الايدس
 فقلت في الوارثة ليس له الاصل اخذ من الغلة في عيادته **في هذه الاية**
 الوصية في هبة العناج لعق مات منهم قبل الايدس فقلت في الوارث ان كان
 كان حيا منهم حين الحصار جعلت في حصول الايدس من زيادة من **واما**
 من افتق بيا فاف جميع الغلة كالاصول الى الايدس فيقتل من جميع
 الغلة والاصول بجميع لمع فقلت منهم من كان حيا في الغلة والاصول
 لوارثه فلو غي من عند الاكثر اذا لا يفقد العوصي ايلاف الغلة الى الايدس
 له من ماله في الغلة العناج من الانتفاع به في الوارثية هلا وفيه ما عند
 الشيخ ميارة في تفعيل الفتح في كتب عليه الشيخ الرسولي كما ان له
 فلا كذا تبه وفيه العوصي في هذه البلاد العوصية رعا ان في الغلة
 الفوليس الفد كورس لان هذه الناس غلبا فقلت ان تكون كل غلة حاضرة
 لعق حضر منهم لنفسه او لعق مات قبل ذلك لان حق العقب يكون لوارثه
 في كل غلة الى حصول الايدس من زيادة من فقلت في الوصية لجميع العوصي
 وهو للاعباد والاصول فيقولون حق كل ميت لوارثه فيجوز له في الشهر
 في ذلك بيع او غيره الخ فهو فذما يملكه كذا اضع عند الحصار جعلت في الوارث
 على هذه الهمية العناج لعق حضر الغلة ولعق مات قبل ومودها و هبة الاقارب
 لجميع العوصي لمع لان حق العقب لوارثه في الاصول والغلة اذ مراد العوصي
 ان يكون الحق فيهما الخ لمع حذر من هو بقى في الفد و كل بلد جرميم
 العرف بما ذكرنا فاجعل فيه بوجه وان كان فيه مخالفة لنصوص الامام
 في الصيغ تعتبر في سائر ابواب الفد فتختلف احكامها في اقتسامها فاصدق
 بالافاضة **لا مذهب فيهم ولا ميراث ملاءم وملاءمة** لقامو غم في
 الخلل على البرزخ وذكر احوالهم وتلخيص مسائلهم وما يتبع ذلك فقلت
 لهذا علم العوائع وغيره من البرزخ فقدم من العلم والاعمال السبل في التوارث
 يذكر من العوائع بعد هاتين ذكر من ما تقدم وهو ان نسب كما لا ينبغي والتو
 والعوائع سبعة ومنها بعض بقوله عشر لك زواجر وعشرون

وهو معبر عن علي كونه من قبيل بني اسرائيل واما سيدة بلخ فمالة
الاعلى على الارش الذي هو موضوع الوجود قبل ان يبرز في هذا العالم
من حفران يدفنه بعد فوله ولا يورث وكان من عفران يقول بعد فوله لا
رفيق وماله له الك او يعطيه لانه اخي وبقوله عفران ابراهيم الفقيه المذكور
وليسلم منه تسمية منسوبة الى العبد ارشاداً لانه لا يورث **وقوله** هذا الاخر
فان الذي يقول عليه ما تقدم اوله الخ لانه عن ابن خروف في ذكر سيد الخ لانه
ان هذا الارش عقيقي **ما** اخرج من ذكره لانه من ان العصفق بعينه بعد
عشر العبد الى الصبي ميراثه والغير ان منه وان ارشاد الفقيه الى الفقيه
هو قول زيد بن ثابت والبيهقي ذهب مالك والشافعي و ابو حنيفة
وقوله ابن عباس في ما يورث المحرم وهو قول ابي وهو قوله النسي و قوله
علي بن ابي طالب في ما عتق في يده من ذل العير ان منه وهذا هو
ذكر هذا ابن يونس وغيره ونقله السميتان في آخره ولا يورث **الامه**
العكاتب ابن مزرقي ان كماله الذي على اختلاف افواه عند بعضه يكون
الفتحة بعد وارثه لا يكون ان يكون مورثه ولا يرثه احد من اقرابه
وانما يكون ماله المورث له لا لا يعطيه احد وبعضه كما ذكرنا في قوله
الامه العكاتب المستثنى من جعله الاخرية وهو قوله ولا يورث
لانه لا يورث مع غيره **الامه** العكاتب فان ذلك العكاتب اذا كان مع
ورثته وتب هو وهو جميعا او له من ذلك في الختابة فلا احد من اهل
وزك مالا يورثه ولا يرثه الختابة فانها تودي من ذلك ويرث البلاء ورثته
معنى دخل معه في الختابة لا في الارش بل الولد وولد الولد والابوان
والاجداد والاضوة والابن ثم من عداها هو من عمر وزوجته وغيرهما هذا
هو المشهور ومنه ذهب **العكاتب** في حكاية لانه لا يرث من معه الختابة
الامه لوردي عنه العكاتب في حكاية لانه لا يرث من معه الختابة
عليه لو ملك وصيته ثمنه من هذا الزوج فانته لو ودي عنه ليرث من
عليه ولو لا في الارش **فان** قلنا لا يخرج الى المستثنى من هذه الصورة
فانه اذا تزك وبلاء وادي عنه تبين انه حر المورث من الامكاتب **قلت**
لا يتبعون العكاتب الا بالاداء وحين مات ولم يود في وقت مات ماله متبلا
ونذا كان وارثه نوعا خلاصا ولو كان ارشاداً لم يتركها في حصره لانه من
يرث المحرم لا يرث ان يكون المستثنى به علق الفوارج جعله لعله الاولى
اوله والاختلافية مع الامه ورثته العكاتب محصوره وان كان وارثه ماله

نقل

انما يرثونه بعد موتهم ولا يورثون ان العكاتب يورث في بعض النسخ ولا
يرث الامه العكاتب بل لا يستثنى الامه من ميراثه بل يرث الامه العكاتب
في بعض قول يرث الامه وكان ذلك نصيبه وانما هذا ان يخرج على قول
شاذ لا يرجح نادر من عكراب ما نشر منا عليه وهو لا يورثه بل لا يرثه
وقوله في ميراثه احد فوله فوله ورث ماله قيمه وولد له من ميراثه
اذ لم يرثه بقيته اوتى ماله وولد له قيمه او ميراثه وولد له من ميراثه
والا جنبيه من سواه ولا يرثه الا في جوع ماله من ميراثه من ميراثه
وغير الامه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
في جوع ماله من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
هو قوله اذا كان وارثه كماله من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
الوارث لا يورثه بل ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
في الامة وانما اذا كان الولد ميتا او ميتة فلا ميراثه من ميراثه
بعد النصف او الثلث في ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
بصوت بعد موت ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
وانما في الورثة السميت فان ارشاد الفقيه في ميراثه من ميراثه من ميراثه
السميت لا يخرج من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
الى الصنف في ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
ماله في ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
كان يورثه ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
فقد قال ابن الفلاس في ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
وقوله على رتبة ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
يرثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
ويرثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
الغير ان ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
ان يستقر ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
وانما الامه ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
اوله من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه
بنوارثون وان كانوا كمالا في ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه من ميراثه

ثم ملات احد هاهنا بعد ان اسلمها اليه فبدا على دينها فبدا يفتن حان
من التوارث فبدا يفتن هاهنا لم يفتن هاهنا من العيراث وكيف
بالق والذ هو نشد بينه وبينه او وقع الاتفاق بينه وبينه للعيراث فبدا يفتن
لانه لا يرثه ولا يرثه واختلجوا جميع عذاره بزيادة كماله المستطاع
الشأن في الامم المميتة اعتدوا ووجدوا مانع العير والى انما هو يوم
الموت لا يوم الفتن فلو ملات مسلمة من لم يفتن من ملات مسلمة
ورثته العير او اعتق بعض ورثته العير لم يفتن ثوابه شريك وهو فذهبي
على وجه فدان ابن العيسوي وعكاه وكاهور من ملات والى ما به واما بن حنيف
والعير من ملات العيراث وحيث يوم موت العيرت واذ عر عن عير وعشقه
انوس من شوق به فله جلاء من الملوك واشتجوا بقره عليه الصلاة والسلام
والسلام ابعاد ارفسفتة الجلاء فله من على نفسه الجلاء فله من
دار ارفسفتة السلام ولم يفتن من عير فله السلام ولا يفتن من السلام
والعتق واذ ذهب الحسن بن علي الى العراق بين هاهنا فبدا اذا اسلم
العيراث الخاوي بعد العيرت واذ ابتاع الظاهر الحديث واذ اعتق العير
العيراث بعد الموت لم يفتن من العيرت الخاوي الحديث واذ اعتق العير
بشبهه **فصل في ما لا يرثه** يعني ان العيرت اذا فتن من ورثته عير او انا
بانه لا يرثه الصلاة من الصلاة الذي كان يملكه قبل الفتن ولا من الصلاة
الذي يذبحه الفتن الصلاة الفتن اه رضى الا وليه بذلك هذه اذا اكل الفتن
لا يشبهه له الفتن بل واه اش يشبهه تدرا عنه الحد مثل دعور اللاب
حيث رمى ابنه بجدية وكوهها بولات من هاهنا فله فلا يفتن ولم
يفضد فتنه بقره شبهه تدرا عنه فكل ولا كنه ليرث منه
شريك واما الفتن مورثه فكله فله من الصلاة الذي كان يملكه
قبل الفتن ولا يرث من العيرت التي يذبحها وهما معني فله فكله
من العيرت فله فكله من العيرت التي يذبحها وهما معني فله فكله
لله ذكره العيرت واذ نحو من الفتن الصلاة عليه وسائر عير عن
شعيب عن ابيه عن جده عبد الله بن عمر بن الخطاب ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم فتن يوم فتنه فله لا يرثه اهه فلتين
والمرأة ترثه اية زوجهها وماله وهو يرث من دينها وماله
مالم يفتل احد هاهنا فله عير العيرت من دينه وماله شريك وان
فتل صاحبها فله ورثته ماله ولم يرث من دينه ورثته اية ابن ماجه

والدار فطن

والدار فطن عن محمد بن سعيد السماري فان الدار فطن وهو فتنه فله فتن
ابن عمر بن الخطاب والسبيحة وانكره مع ما نقله ابو القاسم في هذا الفصل
فان عبد الحق ومحمد بن سعيد اخذوا من العيرت وهو من ورثته جميع
هو واحتز زبوا عدوا ولا عير لولا الفتن عير الذي لا على جهة العير
فان ابن الفصار واذ فتن العير مع ورثته فله من ورثته او عيرته
بافراة او ببيضة فله ان كان من لا فتنه فله فتنه فله فتنه فله فتنه
الطرا بليث فله ابن شعيب فله رجل كبير من الصحابة ابن الفصار
في الفتن يفتل على ابنه بالفن وابل جوا اذا فتنه فله فتنه فله فتنه
فان ابن شعيب فله ولا فتن به ولا اختاره لان الحق فتنه فله فتنه فله
وحكي ابن الفصار عن بعض صحابة الشافعية انهم كففت ترصة
لم يرثه واه كنه فتنه فله فتنه فله فتنه فله فتنه فله فتنه
ابن الفصار واه افنوه في نفسه وفان ابن شعيب فله فتنه فله فتنه
مطلب ماله فله من نفسه فله فله فله فله فله فله فله فله فله
ولا يفتن من الصلاة فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
كان فتنه وهو عير لانه لا يفتن فله فله فله فله فله فله فله فله
من قول الفتن فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
في الاستعانة عن ابن شعيب فله فله فله فله فله فله فله فله فله
وهو احد الكاريتين فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
بعضا فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
اخذ امور الفتن فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
وفيل ترث العيرت الصلاة العيرت الصلاة العيرت الصلاة العيرت الصلاة
وقلان الكاريتين فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
او ابيهم فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
العيرت غير بلع او معتوه فله فله فله فله فله فله فله فله فله
هو الفتن فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
المعينة **فصل في ما لا يرثه** الاولى فله ابن الفصار واسما عير الفتن وانه
فان الصلاة من العيرت لاجل العيرت الذي فله فله فله فله فله فله
بغير وجه وهو معني فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله
في منه **فصل في ما لا يرثه** يعني على من هاهنا فله فله فله فله فله
فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله فله

لاكن يعطى الجواب من قول ابن عبد البر ان ضرب المصلحة منع ارشده مطلقا
فكذلك العكس لا يستعمل ان ياعتبار السبب فلا ينافى كونه من باب جلد
فكذلك هو مذهب اهل السنة وغيره بالعضة الشريعة لا يمنع له شغل ويبقى
المصلحة بكونه سببا لا انه يستعمل حقيقة واما منع فذلك الخطا من
الدولة ففقدوا ابن عبد البر عن بعض النسخة ادبيات انما لم يثبت فذلك الخطا
من الدولة فثلاثا او جردا هذا ان الدولة لا كانت واجبة عليه وكانت عنه
تولد فحالا ان يودي لا نفسا شيئا يجب عليه لنفسه التنازل ان الفصا
عوضي عن القتل كذا ان الدولة عرضي عن القتل وقد وقع الاجماع ان لا يرث
من القتل مذكور في الارث من الدولة فثلاثا ان فذلك العمل لا يرث له منه
سبب العيراث فذلك فذلك الخطا لا يرث له منه سببها وقيل
له ان الدولة على وجه الدولة بكونها مصلحة فذا ورث منها فذلك مقدارها
فلم تكن مصلحة التنازل اذا اراد القتل القاتل عمه والفقير ان ارادته
لذلك توجب له الارث الذي ان عنه بالقتل بل ان القاتل لا يرث منه ولا يكون
تخصيص وصية يخرج من الثلث ولو لم يرثه وفلان او صفت لم يتبعه من
العيراث فذلك كذا لم يرثه من الدولة وصية العيراث فذلك انما هو ارث
المسوا من الارث الخطا فثلاثا ان كان له عير فثلاثا ارثا وفذلك العمل
لا يرث من ماله ولا يتردد فيجب وفذلك الخطا من الدولة فثلاثا
وتجب ويرث من ماله الدولة ان يرثه وفذلك عمه العيراث ونفقه عن الفذهب
وهو قال اصبح وفذلك العمل لا يرث الدولة ان يرثه وفذلك عمه العيراث
مالك وغيره فذلك لا يمنع الا على قول ارث الدولة فثلاثا ان يستحقه الارث المصنف
يوم موت المصنف لا يوم موت المصنف وقيل ان قول المصنف لا يظهر
ان فذلك العمل لا يرث الدولة فان مات المولى بعد موته لا يكون له عير
الموت القتل لم يرث القتل والارث لا يرث الدولة ان يرثه وفذلك العمل
النسب فذلك ان لا يرث احد اخويه الشقيقين وموت الارث فثلاثا ان يرث
البعد القتل لم يرث القتل نعم لو قتل المولى والوحيق مثلث وعلم الموت
انهم وقال السميثان ولاجل اهبة الراية خذ جرة عن الفذهب
قولها الشيوخ على ان فذلك العمل لا يرث الدولة وفذلك كذا الفذهب
ولم يرث القتل الى اهبة الراية من جهة الارث فثلاثا الاجوبة والاهتمامات
وابن العرب في القانون المصنف والفتاوى والجرم وابن فتوح وابن
عبد الغلام في من البرضي عن عبد الغلام وابنه فثلاثا وابنه وفذلك وغيرهم

ونسبهم

ونسبته الوه هو الى صولاد كذا وهو وقوله فثلاثا ان
افتران يعرف في الثالث بين ان تكونه تهمة مثل ان يكون المولى لا يسل
الشمس والمقتول صغير ويبقى عكس هذه النسخة العقبان والمصرح
ومعنى ارث الدولة المقتول عليه فثلاثا ان المقتول اذا كان له مولى
ارسله وكان القاتل معه فثلاثا ان المولى لا يرثه وفذلك العمل لا يرث
فذلك فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان المولى لا يرثه من الارث
كذا النسب فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
معناه ان المقتول لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
من فذلك موزع ويدل على ذلك فثلاثا ان لا يرثه من الارث
اهل هذه النسخة والاجهزة واستنسخة النسب فثلاثا ان لا يرثه من الارث
القتل انما يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
السميتان في هذا في ديني يعني ان الوارث اذا كان من اهل الدولة الدين
لعور وثة لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
اجلها وثة لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
لها في المولى عن اسلامه من زيد ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يرث
المسلم الكافر وقوله عن علي بن الحسين انه قال انما يرث ابيه كالميراث والحال
ولم يرث علي ولا جعفر وعن محمد بن الاشعث ان عفة لا يرثه من الارث فثلاثا
توفيت فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
بن المسلم لا يرث اهل الدولة ولا يرثون فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
الحداثة ويدا خلا ماله واهل الدولة وغيرهم وقوله عن محمد بن معاوية
ومحمد بن الحسين ومسلم بن انس فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
المسلمون فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
كذا نسخ نسبه هو ولا نسخ نسبه فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
لقولنا ما تقدم من الاشياء وايضا فان القوا فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
بين مسلم وكافر والحديث ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
غيره فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
عارضه كذا اشار اليه بقوله كذا مسلم مع مائة او غيره فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
نوعين احد هما ما يظهره صاحب وهو الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
التصديق وبسيرة وهو الذي ندفعه والمعنى ان المسلم لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث
لا يرثه احد فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث فثلاثا ان لا يرثه من الارث

الحقار الذي ارتد اليهم لانه لا يعرف عليهم وسواء اكتسب ما له فبذلك اذ اذبحها
انواع بيلد الاسلام او حتى يدار الحرب فانت حقت انقذ او قتل وكذا امرت الامم
موت من افار به بعد ارتد اذ عن الاسلام مات فبذلك صيغ امرت او بعد
مستمر حال هذا العيقت مسلمة او من اهل الدين ان ارتد اليهم هذا الامر
ويحكم كونهم لا يورث اذا ارتد وهو صحيح فكل الخفي واختلاف اذ ارتد وهو
مريض في العبد ونزله يورث فانه لا يورث بغيره واما ابن عبد الحكم
ورواه ابن الفلاس ومكره واما ابن جهمون عن ملاك فكل الخفي والخفي
وقال في كتابه ابن جهمون لا يورث الا بغيره وان اراد منعه من الميراث
فكل الخفي هذا على ثلاثة اوجوه فاوله ان يرتد عن دينه ويترك دينه
احد مثل هذا وان عاجله الموت قبل ان يرتد فكل الخفي وارتد في الامم
يورث من الغريب اليهم لغير ثبوت وان كانوا ابا عدو ولم يعلم ان يرتد يورث
عداوة وشتم لا يورثه اهل دينه وان رجع الاسلام وشره وارتد
على قولهم في العداوة وعلى قولهم ان مال لا يعود اليه تعود التهمة فيمن بينه
وبينه عداوة وان يظهر ذلك ثم يعود الى الاسلام فيموت مسلما او ينفق
ماله فان هذا في كتاب العداوة وذكر نحوه في كتاب الايمان بالطلاق بالاحول
معا هذا اذا مات مورث المورث فبغيره ان يورث المورث من رثته
ولا يورث المورث من رثته شيئا ولا يورث من رثته المورث من رثته
شيئا وهذا في رثته لانه حكمه قد نفى لغيره ولا يورثه هذا خلافا واختلاف في ميراث
المورث فكل ابن يورث من رثته المورث من رثته ان مال له يورث اهل المسلمين
اذا مات او قتل ميرته او هذا هو الراجح وان كان مخالفا لما تقدم له في باب
الادارة ان مال المورث يورثه عليه اقضى في التمسك بالثبوت وهو قول ابن الفلاس
ورواه ابن جهمون عن ملاك وبنه قول اصمغ ورجحه ملاك وبنه ان النبي صلى الله عليه وسلم
صلى على عبد الله بن ابي وورث ورجحه ملاك قال ابن الفلاس في العتبية
وبلغني عن ملاك عن ابن جهمون وكنيت استيفت من ملاك عن ابن جهمون
المؤمنين من الزينة فبذلك ما لا يورث من رثته من المسلمين وراهم
مثل العنا فقيس الذين كانوا اعمى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والفقهاء
لم ينفكوا الا للشهادة الواضحة عليهم في اماكنهم فهو مسلم وان ارتد في الارض
اليهم فكل عليه علم رجع بغيره ان يرتد من رثته وراهم وبنه
من رثته عن ملاك وبنه قول ابن جهمون وبنه قول ابن جهمون وبنه قول ابن جهمون
وقد نزل عليه السلام الميراث المسلم الكافر وماله صلى الله عليه وسلم مع

العنا فقيس

العنا فقيس لان نوافح كان هذا المستند هو بعلمه وشرع لا يورث
لا يحكم الفاق بعلمه وايضا كان بعلمه المستند في الفاق والفقهاء الذين
انه ينفك العنا فقيس وايضا قد نزل عليه السلام او لا ينفك الفاق من رثته
وايضا قد نزل عليه السلام او لا ينفك الفاق من رثته وايضا قد نزل عليه السلام
والنبي صلى الله عليه وسلم ينفك من رثته فبذلك صيغ امرت او بعد
خديعة انه فان انقضى النفاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
واما اليوم فانما هو كغيره بعد اسلامه من المسلمين وانما ينفك من رثته
واخر في العنا فقيس فانت تراها انه رجع في القول انه حلف عليه كمال الميراث
فكلوا فداستظهر في التوفيق بعد ابن عبد السلام في
فكل المسلمين روى عيسى عن ابن الفلاس في اهل الاهل هو الذي على
الاسلام مثل الميراث والابدية والقدرة وغيره هو من رثته
معه هو على غير ما هو عليه جهالة اهل السنة من الميراث والفقهاء
لكتاب الله عز وجل ونظمه على غير ما اورد له اهل السنة من
ميراثه هو لا رجع بعينه فبذلك نزل رثته من المسلمين لان
انفا فكلوا الميراث الميراث وخطوه في ميراثه وبنه قولهم
واختلاف في ميراثه الذي ما نعت في الارث وان جوهه
الخير كاليهودي مع النصارى لان ملته اليهودية غير ملته النصارى
وملته مسيحية اليهودية والنصارى ملته من رثته الميراث وبنه قولهم
عبدة الله من رثته الميراث من رثته الميراث من رثته الميراث من رثته
روى عمر بن شبيب عن ابيه عن جوه فكل فكل رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسلم لا يورث المسلم الكافر ولا يورث اهل ملته من رثته
اختلاف في ميراثه بالنسبة الى النصارى هل هو ملته او ملته او ملته
والقول الاول هو ملته اهل المدينة قال ابن عبد البر وهو ملته
احد والسام والقول الثاني هو ملته اهل المدينة قال ابن عبد البر
ابن شعبان والقولان من رثته وهو الفقيه وروى ايضا عن ابن الفلاس
الا انه رجع انه ملته وبنه قول اصمغ ثم اختلف الفقهاء في ملته
فحكى ابن الفلاس عن ابن جهمون وبنه قول ابن جهمون وبنه قول ابن جهمون
اليهود مع السامرة ملته والنصارى والصابئون ملته والمجوس ملته
لا يورث ملته وبنه قول ابن جهمون عن اهل المدينة ان الاسلام ملته
والنصارى ملته واليهود ملته والمجوس ملته عدا هو ملته لان كتاب

لحم قال ابن جونس وهو الصواب وهو عليه اعتقد الفقه وقد نسب
في التوضيح ثمة لابن عبد الصلح لما ذكرنا من ان ابن جونس عليه السلام
وجميع ما استدل به لا ينفع ذلك على ما ادعاه فليكن تنبيه
استثنى في التلمس ما بين قولهم لا يرث المسلم الكافر والكافر ان يورث
فانه اذا مات يرثه سيده ولا يحتاج في ذلك الى شرط الاستنواء بل لا يسي
قال الباقون وهو الفوازية ويرث المسلم عبده الكافر ويرث الكافر سي
عبده المسلم ووجه ان لا يرث على معنى الميراث لانه لو كان على وجه
الميراث لكان من يرثه لا ينسب احق بغير ان يرثه والى بناء التورث
ولا كنه يستحق فانه يسمى مكرما في الله يستحقه قال ابن جونس
في كتاب الاولاد وذهب قوم الى ان الكافر لا يرث المسلم على كل حال من كان
عبدا لانه لا يرثه كعبده المسلم عبده الكافر **ومعنى الشعار**
بحكم المسلم ان لم يدب بعض الامم بغيره فذلك ان لم يكونوا
كتابيين ولا **مكفرين** وقوله في التعبير هذه المسئلة تعقيد وكلام
ابن شمس يتبين كلامه ونصرا وكما هو المتعارف ان توارثوا فكمنا
فسمنا بينهم على كل حال لا اسلام او اباي بعضهم فانه كما لا يخفى
كلامه ثم تنوع في امره وان كان لغيره من اسلم فسمنا بينهم في رواية
ابن النجاشي عن ابي بصير ان كانوا كتابيين وعلى نسف الاسلام كانوا
من غير اهل الكتاب وقال ابن نافع وسكنوا اهل الكتاب وغيرهم
سواء نفسو بينهم على كل حال لا اسلام **ومعنى كلامه** انه يحكم
بين الكفار في شأن الميراث خاصة بحكم المسلمين اذا توارثوا بين
ورضى جميعهم فكفنا وهو معنى قوله ان لم يدب بعض الامم لم يفتح
بعضهم من اهل منابده رضى جميعهم به وعدم الابدية حاد في
بال رضى وبالسكون وهو يتنزل منزلة ايضا واذا ادعى قولهم ان رضى جميعهم
يرفع كلامهم على الحكم في الميراث خاصة هو الفتوى لم يوافق ما في الرواية
وفي نسخة الرقعة المذكور المصنف وبه تعلم عليه قول ابن جونس في كلامه
ان كل حكم يورث في الكفار فيما بينهم يجعل فيهم كما ذكر وليس
كذلك في الكفار محتمل فاذا حكم بان لا يحكم فيهم لا اسلام وهذا وقد قال
هالك واحب الى ان لا يحكم بينهم في قوله تعالى ان تفرغ عنهم فليردد
شكلا وان حكمت با حكم بينهم بالفسخ بشرط ان الحكم الغسل
واصابته شفاقة فترك الحكم الذي امر به مع عدم اسلام وهذا كله

فيها

فيما عدا التفاضل وما التفاضل الميراث فيهما عدا الميراث فانه يحكم
بينهم فيه ويقتضون منه احبوا او خسرنا قال ابن جونس في قوله لا
يسلم بعض الرثة الكفار فانه يحكم عليهم بحكم الاسلام وان امتنع ذلك
البعض تخليفا لكتاب الاسلام ومعنى كون المسلم وارثا لغيره ان كان
يورث موت مورثه كما في قوله لا يرث المسلم بعد ان يستحق الارث وتلك الفسخ
كما هو في قوله لا يرث الا ان يسلم بعضهم وهذا ان لم يرث الرثة الذي اسلم بحكم
كتابيين فالجور من ثلثوا اهلان كانوا كتابيين لم يرثهم بحكم بينهم
بحكم الكتابيين لان ذلك المسلم يستحق الارث قبل الاسلام ولم يح
كتاب برجعون اليه في ذلك الممتنع بعضهم من عدمتنا رجعتنا اليه
قال ابن جونس في قوله لا يرث الا ان يسلم بعضهم استثنى من بعضهم
الشرطية قوله ان لم يدب فانه معصوم من ان يرضى من غير الاسلام
لم يحكم بينهم في غير ما استثنى من هذا المعصوم ان لا يرث المسلم بحكم
ولا غير ما لا يرضى غير يحكم بينهم بحكم الاسلام والى حكم المسلمين
الاشارة بقوله في ذلك وقوله ان لم يكونوا كتابيين انما يحكم بينهم
اسلم بعضهم بحكم الاسلام ان لم يكونوا اهل الكفار كتابيين فهو
بشرط في قوله في ذلك ومعصوم ان كانوا كتابيين لم يحكم بينهم بحكم
الاسلام والى هذا المعصوم اشار بقوله ولا يفتح فيهم ان كان من اسلم
بعضهم كتابيين فيحكم الكتابيين يحكم بينهم ولو كان من اسلم
الكفار يحكم المسلمون رضوانا اسلم بعضهم وليسوا بكتابيين والى حكمهم
الكتاب اخبر في قوله في ذلك الا جهنم ولو كان بدل او اسلم بعضهم كونه اسلم بعض
الكتاب اصله لم يغير رجوعه ان لم يكونوا كتابيين لكانوا اسلم بعضهم فقط
بناء على ما عده في ذلك حال في غير ان الكفار يحكم بينهم بحكم الاسلام
حيث رضوانا سوا من كانوا كتابيين اهل لا وسوا رضى اسما ففتحهم في ذلك
او لا وما ذكره من عدم اشتراك رضى اسما ففتحهم هو فقه هب العدة رثة
وبالتبعية اشتراكهم **وله من جهل** **تلا في موت** يعني انه يرث ميت
جهل تلا فيرث ميت ميت جهل ففتح موتته لان من شرط الميراث
تحقق استيفاء حصة الوارث بعد موت مورثه والاصل في هذا العمانع
على الجملة قوله صلى الله عليه وسلم للميراث بشك وقد عداها هذا فعدا
الشرط ما عدا ذلك السبيل فانه قلنا ان العدة لا تلحق بالوجود
مع احتمال ان يكون مورث هذه امات او لا والفسخ في غير هذا

الحى وقد اعلمنا ان لا شك في ان الحى قد مات
فمن عليه السلام والميراث يشك في ان لا يرث الحى ولا الميت ولا يتحقق
الاشكال بحجة الضرورة بل كل صورة يمنع فيها الميراث من اجل ان الميت لا يملك
هذا الاشكال قد عرفت الضرورة ان لا يرث الحى ولا الميت ولا يتحقق
وجود الميراث ويثبت الميراث في وجود المانع ومنعوا الميراث بالاولاد وارثيه
بلا شك وهاذا ان لا يرث الاصل الاصل العدم فيموت قبل ان يمتنع الميراث
في وجود الميراث وهو وجوده في الميراث في وجود الحى لان الميراث في وجود
الحى واجب وهو شدة في وجود الفاعل **9** قال ابن القصار من الرعيته يوم
ارغوا اوزى او غير ذلك مما يبينه حاله على فمصة او جده اقام يعلم
ان احد هاتين قبل ما عير وغيره افتاز واما ان يقع العلم لنا بانها
ما تامة ما عالة واحدة واما ان شك هل ما تامة ما او ما بعد واحد
ان يعرف ان احد هاتين قبل الاخر الا ان لا يعرفه بعينه واما ان يعرفه
بعينه ويحيط علمنا بشدة او نسيان ولم يعط العلم لنا هذا التخصيص
ولا ان هاتين لا يتحقق بلا شك في وجود الميراث في الوجود الاول ولا في
في الوجود الثاني واختلف في الثلاثة الاخرى فقد بينا ان مثل الثاني وان
الميراث بينهما ويرث كل واحد اصيله ورثته فلا زيد وابى عباس
وابو بكر الصديق والزهرى والارزاعى قال ابن بونى وعليه جمهور العلماء
واكثر الفقهاء اروة طبع على رضى الله عنه الى انه يرث كل واحد منهما
صاحبه من هاتين اوزى ما ورث من يوه وبه قال شريح والشافعية
والنخعي فان ابو الجاء وبه قال ابن مسعود وابى بن عبيد القزح
فقال ابن رشد وروى انه لا يفرق ميراث احد بشدة من ميراث اهلها
واجب لصاحبه بلا شك ولا يفرق ميراث كل واحد منهما بشدة
فان ابن بونى وغيره والدليل لقولنا ما روى عن يوه ثلثت فلان امرت ابو بكر
ان اقسم ميراث اهل البيت من قبله اوزى الاموات بعضهم من بعض
وامرته عمران اقسم ميراث من ماتت في طاعة فلم اوزى من
عقب موته وقال ما روى عن زيد فسمعت اموال اهل الخربة فلم اوزى
بعضهم من بعض والحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اموالهم
ينخرز في احوالهم الموصى بها بغيره بن ابى عبد الرحمن وغير واحد
من علماء يهودا انهم قالوا لم يتوارث احد منهم قبل يوم النجف
ولا يوم حنين ولا يوم الحرة ولا يوم فذيل الامم علم انه قتل قبل ما حبه

وروى ابن وهب واسماء عيل الفاعل ان كل من وقع بنته على ابن طالب وابيها
زيد بن عمر ما تلا ساعة واحدة ولم يدر ايها مات قبل ما حبه
فلم يتوارثا ووجدنا ان ابن عمر بن عبد العزيز رحمه الله عليه بن عبد الله
عالمه بالعرفاء في الفروع يمتنع ولا يرث ايها ما تلا او لا قال النجاشي
هاذا ان القولان هما المقتضيان عند الفقهاء فلا ابن بونى
وروى عن عمرو بن لا يملك عده فيلسوف ان وجوه احد هاتين لا ورث
من على علم لا سبيل ومن هذا الشدة في الالف بعد الميت قال ابن سماع
اصبح فيصن تشبه عليه انه يكون بقران ولا يفرق بينهما او يشترط
او لا يشترط ذلك لمرمى ولا يملك قليل ولا كثير اذا سبق الفخذ هذا بعينه
حتى يمتنع لغيره هو منعه وروى بليس واحد من هؤلاء ولا كثير فقال
اصبح حتى يسمى الفروع في علمنا من او بنه او واحد منهم غير الاب
الجامع فان ابن رشد وهذا القولان وهما معالا لا اختلاف فيهما للاب
كل من لم يثبت رجله من بين بلان ولم يعرف من علمته من
با عيانهم بغيره فقد اقر منته وصيته يلتحقون معه في الالف والارث
جميع المسلمين ولم يكن لواحد منهم لغيره فيفقد وهو منته
من ان يثبت صفاته ومات له في سبيل تلك الحال في مثل هذه
الصورة اذا نظر في ميراثه الى ان العنقود الفاعل لا يرثى حيلته اقضى
الحال انه الميت او لا وان نكر في ميراثه بقدر روحه بعد موت من يير
كان هو الميت واخر اقره ان يمتنع الميراث في العنقود في سماع
جميع منقول جوهر او معاوية او يذبح فيموت بغيره رثته قبل موته
وهو في تلك الحال انورته قال نعم الميراث يوم ثابته لا يرث واما الذي
وبقى يقع ذلك حجة فان بلان فقتله لم يترك له بلان ابن رشد
يلزم على قولنا انه لا يترك له ان لا يرث وحكي الحبر ايلس عن ابي
سليمان فان سمعت سمعونا يقولون به الرجل نكر معاوية او يذبح
او داجر فينتكلم ويقول بلان فقتله فان لا يفرق بقوله فسماعة ولا يجوز
وصاوية ولا عتق ان اعتق وقد وجب ميراثه له ورثه ساعة اصابه
ما اصابه ولبس للمجروح من ميراث من مات قبله ثبته ما نقل
السبت في هذه المسئلة وقال السهري في ثرم الحول فان ابن رشد
لا خلاف في جواز وصيته وفلان في موضع داخر لم يجز له جواز وصيته الا بغيره
وقال ابن خروف لا يجوز وصيته لانه جعله الموتى ولم يكن غيره

الم

[illegible][illegible]

بسم الله الرحمن الرحيم وطهر الله علي سائر محجوزة الى ولحيته

باب يخرج من تركه الميت حتى تغلق عينه كما في ظهوره وعينه
جنازة من قبله في غير ما في غزوة تسع تغضي ديونه تسع وثلث
انما في تسع انما في تسع في البني في الزوج وثلث وثلث انما في تسع
واخت شقيقة اولاب انما في تسع شقيقة وعصب كلما في تسع وثلث
والاولاد والابن والابن والابن والابن والابن والابن والابن والابن
وان كان في تسع وثلث في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
او اسفل بمعصب في تسع وثلث في تسع في تسع في تسع في تسع
انما في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
لها في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
فانما في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
وسفك في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
سفل في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
والاخوات اولاب في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
ثم رجعت في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
او ثلث في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
زوج ولام ووجد واخت شقيقة اولاب في تسع في تسع في تسع في تسع
وان كان في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
ثم الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
كالشقيق في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع

منه والنصف



بمعاذ

بمعاذ الاخ وشقيق وحده او مع غيره في شراكة الاخوة
للملك الذكر كالدخول في شراكة ايضا الشقيقة التي كالعاصب
لبنت او بنت ابى فان لم يكن بنوه في تسع في تسع في تسع في تسع
ثم عم الجدة في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الشقيق محلا في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
وثلث في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الابن في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
في مرضي بل اقوى وان اخفى في التسع في تسع في تسع في تسع
ومال الكتاب المحرر في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
اشارة واربعة وثمانية وثلاثة وستة واثنا عشر واربعة وعشر
بالتسعة في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
والثلاث في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
السبع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
وعشر في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
وضعت في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الستة في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
لثلاثة عشر وخمسة عشر وسبعة عشر وعشرة في تسع في تسع في تسع
لسبعة عشر وعشرين في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
على رضى الله عنهم صار ثمنها تسعة وثلث في تسع في تسع في تسع
سها في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
المثلين او اكثر المتد اخل في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
الخطا والخطا في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
ايضا في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع في تسع
يوافق سها او يباينها او يوافق احد هما
او يباين الاخر ثم كذا اما ان يتخا او يتوافقا

منه والنصف

تنتهي ٥ ربعة وعشرين في كل احدى عشر وللعاصم اثنا
واحد بالرمي واحد او كتاب الحكم او استبق او بنتت بحية
او ثدي او حطر حيفر او ممتي بلا استكمال والشم
تعلو علم انتهي

الحرمه فمعه ربح في حفره في سبعة بيلان وقال في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
ما حلت في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
ما حلت في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
وغيره

الحرمه حيث فمعه بيلان ام خلق قيس في سبعة بيلان وفوله بعد ذلك فابى ما حلت في حفره
لا يوجب عليه من متها كل ما عرفت عليها بل له امر اجتهاد في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
وصير في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
لان ان عوامهم في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
ابو الفايص ابن سراج عني خلق امراته ثلاثا في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
هذه المخلقة بعد ذلك في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
فاله ابن سراج عني خلق امراته ثلاثا في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
التي لا اله الا هو في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
صبيته وبيته في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
احتجب او عليه حيث تزوجت المراهمة كوركا بالفرز وانه دخل بها وطفها في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
لا يوجب عليه من متها كل ما عرفت عليها بل له امر اجتهاد في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
مخلقة عنى بيته في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
على الزوجات وما علموا في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
تخليقه عند الرعدة بالثبات انه من لا يتهم بتخليق الميتة في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
الاربع ثبوت البتة بها و28 احسن سماع البتة الى ما نقله في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
في رتبة الادلة بطلان البتة في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس

الحرمه واما السهم وسلمه سمين في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
على الزوجات وما علموا في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
الحرمه في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
حيث لم يتبين حاله في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
ممن لا يتهم بتخليق الميتة في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
المرء في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس
في حفره في سبعة بيلان ربح زوج رابعا ام خلق قيس

السلام على من علم على من علم

[illegible]

قصه

السلامة والسلامة على من لا ينه عن

[illegible]

[illegible]

الحسين
المتوفى

بہ فاعلہ
العمری

مجموع المردود

تہذیب

وَمِنْهُ

المؤلف

١٢

السلام على سيدنا محمد وآله

[illegible]

تغی

اللهم صل على محمد وآل محمد

[illegible]

السلام طوسم على صين محمد و آله

[illegible]

على اسم

[illegible]